

1974

Vincentiana Vol. 18, No. 1-2 [Full Issue]

Follow this and additional works at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana>



Part of the [Catholic Studies Commons](#), [Comparative Methodologies and Theories Commons](#), [History of Christianity Commons](#), [Liturgy and Worship Commons](#), and the [Religious Thought, Theology and Philosophy of Religion Commons](#)

Recommended Citation

(1974) "Vincentiana Vol. 18, No. 1-2 [Full Issue]," *Vincentiana*: Vol. 18 : No. 1 , Article 1.

Available at: <https://via.library.depaul.edu/vincentiana/vol18/iss1/1>

This Article is brought to you for free and open access by the Vincentian Journals and Publications at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana by an authorized editor of Via Sapientiae. For more information, please contact digitalservices@depaul.edu.

4-30-1974

Volume 18, no. 1-2: January-April 1974

Congregation of the Mission

Recommended Citation

Congregation of the Mission. *Vincentiana*, 18, no. 1-2 (January-April 1974)

This Journal Issue is brought to you for free and open access by the Vincentiana at Via Sapientiae. It has been accepted for inclusion in Vincentiana (English) by an authorized administrator of Via Sapientiae. For more information, please contact mbernal2@depaul.edu.

18/1-2

82
97
240

CONGREGATIO MISSIONIS

VINCENTIANA

COMMENTARIUM OFFICIALE
ALTERNIS PRODIENS MENSIBUS

1-2

1974



CURIA GENERALITIA

Via Pompeo Magno, 21
00192 ROMA

SUMMARIUM

ACTA SANCTAE SEDIS

- PAULUS VI. Ex nuntio universis christifidelibus,
1/1/1974. *La Paix est l'idéal de l'humanité* . . . p. 1

CURIA GENERALITIA

- Superioris Generalis* Litt. Circ. DC 74/130 pro
anno 1974 * 2
- Litt. Circ. 26/XII/1973, de modo procedendi in
electionibus Conventus Generalis * 9
- Visitationes activae et passivae Curiae Genera-
litiae * 13
- P. Rigazio* visitatio provinciae Venezuelanae . . . * 13
- Regimen C. M.* Nominationes et confirmationes * 14

COMMENTARIA

- Emilio Cid*. El conflicto de las generaciones.
(cum summario lingua gallica et anglica) . . . * 17
- Rencontre de la S. Congrégation pour les Reli-
gieux et les Instituts Séculiers avec les Confé-
rences Nationales de Supérieurs Majeurs* . . . * 24

HISTORIA C. M.

- Horacio S. Palacios*. Centenario de la Provincia
Argentina. 1873-3 nov.-1973 * 35
- Ladislav Lenček*. Rétrospective sur l'oeuvre «ad
gentes» de la Province de Yougoslavie . . . * 42

STUDIA

- Manuel Blanco, C. M.* La Iglesia Latino-Ame-
ricana vista desde Bolivia * 45

NOTITIARIUM

- CLAPVI. Conclusions de la 2^e réunion ex-
traordinaire de la Conférence Latino-Amé-
ricaine des Visiteurs. Nov. 1973 * 53
- Prov. Brasiliae*. Encuentro de formadores (co-
legios). Nov. 1973 * 55

Continuatio, III involuci pagina

VINCENTIANA

COMMENTARIUM OFFICIALE PRO SODALIBUS CONGREGATIONIS
MISSIONIS ALTERNIS MENSIBUS EDITUM

Apud Curiam Generalitiam: Via Pompeo Magno, 21 - 00192 ROMA
ANNO XVIII (1974) Fasciculi 1-2 Jan.-Apr.

ACTA SANCTAE SEDIS



PAULUS VI

EX NUNTIO UNIVERSIS CHRISTIFIDELIBUS
DIE I^a. JANUARI 1974

LA PAIX EST L'IDÉAL DE L'HUMANITÉ

Hommes qui êtes frères, hommes de bonne volonté, vous les sages, vous qui souffrez, croyez à notre parole humble et réitérée, à notre cri inlassable. La Paix est l'idéal de l'humanité. La Paix est nécessaire. La Paix est un devoir. La Paix est profitable. Ce n'est pas une idée fixe et illogique que la nôtre; ce n'est pas une obsession ni une illusion. C'est une certitude; oui, c'est une espérance; elle a pour elle l'avenir de la civilisation, le destin du monde; oui, la Paix.

La Paix est le point d'arrivée de l'humanité qui progressivement prend conscience d'elle-même et développe la civilisation sur la face de la terre. Nous en sommes tellement convaincu qu'aujourd'hui, pour l'an nouveau et pour les années futures. Nous osons proclamer comme Nous l'avons déjà fait l'année dernière: la Paix est possible.

CURIA GENERALITIA

CONGREGAZIONE DELLA MISSIONE

Curia Generalizia

DC 74/130

Rome, 25 January 1974

Dear Confrères,

The grace and the peace of Christ be with you all for the evangelization and reconciliation of the poor and of all men!

1. *St. Paul.* When St. Paul rode toward Damascus, he seemed to be all fury, but only against the Christians. A man of great piety who worshipped the one true God, he had reason to consider himself faithful to the double commandment known to all Hebrews (Deut. 6, 5 and Lev. 19, 18) and used as the basic test of religion in the dialog of Christ with his Hebrew brethren (Mt. 22, 37). What, then, was his conversion? Obviously, conversion to Christ and to the love of all men in Christ. And this, according to Paul, is the ultimate love to which we must all be converted, and reconverted when our love has failed. Writing to the Philippians and recalling his conversion, he says: «not that I have become perfect yet, not that I have won... All I can say is that I forget the past and I strain ahead for what is still to come... let us go forward on the road that has brought us to where we are». (Phil. 3, 12-16).

2. *St. Vincent.* When M. Vincent spoke to the confrères of what happened to himself on this feast day in 1617, he told them — in effect — two things: that he himself was converted on this day to a new orientation of his priestly apostolate and that he was started on the course that would bring others to join him: «When nobody could be found who was willing to undertake the preaching of missions, it was resolved that an association of a few good priests should be formed». (25 Jan. 1655, cf. Coste XI, 169-172).

3. *Our conversion.* In this year of 1974, my own continuing conversion, and yours with mine, should benefit from an unusual, providential conjunction of events: the Holy Year of the local churches, the General Assembly of our Congregation, and the Synod in Rome of Bishops representing these local churches. These events have as their respective objectives: reconciliation, renewal, evangelization. It is not difficult to recognize how these finalities are interrelated in our Vincentian family, and that they all demand conversion of hearts and of manners.

4. *Evangelization.* To make Christ known, or, as St. Vincent told the confrères on the 6 December 1658, «to make the Gospel effective», is the work of evangelization to which we have vowed our life as Vincentians. As the work of the Church, it embraces the whole world. It is the final point of emphasis in the Gospels (Mt. 28, 19; Mc. 16, 15; Lc. 24, 47; Jn. 21, 15). The world, for our time, is the very real world we live in. The actuality of it is startling, almost overwhelming, because we know so much about it, all at one time, more than man has ever been able to know before, thanks to the techniques of modern journalism, research and three-dimensional diffusion by the total language of sound and words and moving images. And yet we know so little, even of the little world in which we move with unseeing eyes and hearts slow to understand those other people. Yet, lest we allow ourselves to be distracted in the confusion of this world, we remind ourselves that what most unites men is their essential character as sons of God, their Creator; brothers of Christ who died for them and who sent out his apostles to announce to them the truth of his revelation. Men are also our brothers, all fundamentally capable, as we are, of responding to the manifestation of the divine Spirit of God speaking to the human spirit that longs for «freedom and glory as the children of God» (Rom 8, 19-22), and as members of the Congregation of the Mission we share in this universal mission of evangelization that Christ committed to his entire Church.

5. *Unity of our Provinces.* There is a still more precise analogy between our Congregation and the Church. The Bishops of Vatican II, addressing themselves, declared that, as continuing the work of the Apostles, they must collegially look to the missionary needs of the entire Church, and more particularly in those regions where the word of God has not been announced or where the number of priests is not sufficient to maintain the faith and the christian morals of those who have believed (*Christus Dominus*, 6, 1). This teaching applies analogically to the Provincial Superiors of the Congregation. They, as well as the Superior General, bear responsibility for continuing St. Vincent's work of evangelization in the world. They are the key men to effect what our Constitutions call «the collaboration of all Provinces in the promotion of the works of the Congregation» (Const. and Stat. art. 151). Are these Provincial Superiors, together with their provincial delegates to the General Assembly, prepared to join in a similar declaration of solidarity in the evangelization duty of our entire Congregation?

It appears to me that this is a «proving ground» for the character and depth of our conviction concerning the perduring unity of our Congregation and of our effective support for the entire little Company to which we have perpetually pledged our

lives and our service. Are the Provincial Superiors disposed to make such a declaration, and then to act on it, to assist the Superior General to find confrères of their Provinces ready to go to Japan, to Bolivia, to Ethiopia, to Zaire and to other difficult tasks in answer to pleas from their fellow Provincial Superiors, responsible for such missions?

6. *The General Assembly.* As every month goes by, the General Assembly is approaching more rapidly. Several Provincial Assemblies have already begun, have elected their delegates and substitutes, and have drafted their postulata to the General Assembly. It is a time of reflection for the entire Congregation. This Assembly, called ordinary in a technical sense, is still exceptional; because it must contribute to the renewal begun, but certainly not completed, in the previous Assembly. There is a certain temptation to equate the General Assembly with the elaboration and approval of certain texts and declarations. This the Assembly surely must do, but there is much more. A General Assembly is an encounter of confrères from the Provinces and the Vice-Provinces, where they pray together, talk and listen to one another in and out of the meetings. Here one will communicate something of his own experiences and those of his Province. He responds to what others have said. He listens, much more than he speaks, because we talk in groups and all must have a proportionate opportunity to manifest himself to others. There is a special quality of how to speak in this kind of Assembly, where the confrères are somewhat less homogeneous than in their own Provinces; and a quality of how to listen and understand; qualities that have been admirably exemplified in every Assembly in the history of our Congregation. The members of the Assembly must be aware of these basic facts of Assembly life, and prepare themselves for it by prayer, meditation and discussion.

What is even more important is the participation of the confrères who do not come to Rome. These confrères know what happened at the last General Assembly, especially the Constitutions and Statutes, and they know the results of their own domestic and provincial assemblies. They know their own Province and we hope — if our efforts at communication have had any success — that they know something about the Congregation in the rest of the world. Fewer than 3% of the Congregation will be in Rome for the Assembly, yet the objective of renewal in our Community is that 100% participate in this renewed growth of sanctity and love and service.

How far have we come since Vatican II in renewing the Church? Using the measure of liturgical renewal, ten years after the Constitution *Sacrosanctum Consilium* (4 December 1963), we have much

reason to be encouraged. But there is much more than Liturgy to be renewed. Another way of measuring the renewal is to see it at three levels: that of the Bishops, most of whom were present and joint authors of the sixteen documents of the Council; that of priests and members of institutes such as ours, full time servants of the Church; and that of the great body of the laity.

What progress have the Bishops made? What assistance have we given to these leaders of the local churches in realizing such progress?

What has our middle level done, we priests, brothers, sisters? To a considerable extent we must answer for the implementation of the Council directives among those of the «laity» (both inside and outside of the Church) on whom we can exercise significant influence. Turning back to ourselves, is there a measure that can be applied to renewal on our Congregation? I propose one taken from the Gospel. Let us use the measure of «works». «...Your light must shine in the sight of men, so that, seeing your good works, they may give praise to your Father in heaven» (Mt. 5, 16). Let me add that there is a similar measure to distinguish false prophets among us: «Beware of false prophets... You will be able to tell them by their fruits...» (Mt. 7, 15). Consider works and fruits existentially and comprehensively in the example of St. Vincent. Can we not judge him by what he did? I refer to apostolic works certainly, but not exclusively. His prayer, seeking God's will in the spokesmen of the Church, following the lead of Divine Providence, constant and overflowing charity, fraternal life, proclaiming and practising the counsels of the Gospels, orthodoxy of doctrine and fervor in preaching Christian sanctity and asceticism — these are all recognizable works of St. Vincent. They are the measure of the man, and they are a fair measure for judging the fidelity of his Community as it exists today. This is the measure of renewal that I propose; this is the fruit that should test us; this is the object of our Assemblies.

7. *The Holy Year.* We meet in Rome for the Assembly while the diocese of Rome, with the rest of the dioceses of the world, is actively and seriously engaged in its own Holy Year to effect a work of reconciliation of men with God, and of men among themselves. Once again we meet a theme of renewal within the Church which is founded on the Gospel: «If anyone loves me he will keep my word, and my Father will love him, and we shall come to him and make our home with him» (Jn 14, 23), and «...if you ... remember that your brother has something against you... go and be reconciled with your brother first, and then come back and present your offering» (Mt. 5, 23).

This Gospel of reconciliation was always part of the preaching

of St. Vincent, to the country people as well as to his double family: he constantly used the Gospel to reconcile men with one another and with the great God. The sacrament of reconciliation was the principal topic of his first and subsequent mission sermons. In a conference to the confrères, he related the remarkable case of a mission (in which he himself had participated) that reconciled a parish priest with his parishioners and concluded his account: « We have been founded to reconcile souls with God and men with their fellow-men » (Coste XI, 6).

In our Common Rules, St. Vincent tells us to avoid diligently particular aversions (VIII, 2); to avoid all appearance of contestation... not to take offence nor to offend others (VIII, 9); and on Fridays, each one is to declare his faults before the others (X, 13).

St. Vincent put this last point more concretely for the Daughters of Charity. When a Sister, at repetition, once remarked that reconciliations were effected two or three times a week, he answered: « That is a very good thing, but it would be better to do so when the fault is committed » (between 1634 and 1646, Coste IX, 227). Their 1646 regulations submitted to Archbishop de Gondi described this practice: « Should it happen that they give cause for offence to one another they mutually ask pardon, at the latest before going to bed » (Coste XIII, 564). In a conference on reconciliation, St. Vincent told them: « You have offended your sister and given her reason to be angry. Ask for forgiveness then and, behold, the wound you have inflicted is healed », and he bases this on the Gospel text (Mt 5, 23) quoted above. He answers a question: « But, Sir, is that done elsewhere? Is it done in your house? » I did it again this morning, Sisters, at the repetition of prayer. I remembered I had spoken haughtily to two or three persons yesterday. I asked their forgiveness and admitted before the whole Company that I was the cause of all the evils done in the Congregation of the Mission. What was the result? I felt great sweetness and consolation. Why? Because I knew that action was pleasing to God » (4 March 1658, Coste X, 467-469).

8. *Conclusion: Evangelization.* By way of conclusion, allow me to recommend strongly that the General Assembly declare the commitment of our Congregation to the evangelization apostolate of the Church; that it study the orientation of the Church as it will be expressed in the coming Synod; and that it realize these demands within the limits of the actual personnel of the Provinces and the proportionate urgency of their already existing apostolates. Begin now, individually, and in the local communities, to rededicate yourselves to evangelization. Read the Gospels « in the Spirit », because it was « in the Spirit » that the actions of Jesus were done and his words were spoken. Be alive, and seriously attentive, to

this world you live in, which awaits an evangelization to which you must contribute. Ask yourself and ask others who work with you: what modifications does the Gospel demand in our apostolic works: missions out of our own country? parish missions? mission planning? seminaries? parishes? schools? Seek to understand the new and legitimate emphasis on human promotion as an integral part of evangelization. Study the small-group method of undertaking apostolic projects. Accept opportunities to participate actively in evangelization as a priest or as a brother, a son of St. Vincent, and thus contribute in the spirit of the Gospel to the solution of the problems of the world around you.

9. *Conclusion: Assembly.* I urge all confrères to study our works through the eyes of St. Vincent to know whether we are on the right road. Ask whether we are actually renewing ourselves in the light of the Gospel, in the spirit of St. Vincent and in the soundest traditions of our history in the Provinces and in distant missions at the service of the young Churches. Do not be discouraged by the presence of problems within and of obstacles without; these exist everywhere and in all communities. Love our Congregation, even if she is not the most beautiful in the world; love her as a child loves her mother, poor as she may be in certain aspects; love her for the persons who are her members, for her virtues and for her graces (*Regulae Communes* XII, 10). Let this be the stimulus for your work in encouraging vocations and in the Vincentian formation of young confrères and aspirants. Find practical means to make this kind of love effective. Have a conviction that your own work can become closely, organically part of the work of your Province, always within the realistic limits of the resources that are available in God's special Providence.

10. *Conclusion: Holy Year.* Let each one reflect seriously to see if he is using the occasion of the Holy Year to accomplish the personal reconciliation that is needed, and to know whether as a missionary, priest or brother, he is guiding others towards reconciliation, particularly the poor and neglected people who are within the reach of his influence.

I urge diligent recourse to the practice of dialog as an instrument of reconciliation, and first of all in our own houses. If you want to reach other persons whose outlook and mentality differ greatly from your own, speak to them amiably and cheerfully and seek to find an area of common interest; listen with interest and attention so as to understand not only the words but the man who speaks them. You can always profit from your dialog with the other person. If you are young, you can gain in maturity and understanding from the authentic and positive values that the older genera-

tions certainly possess. If you are older, you can be enriched through an appreciation of the new values which the younger generation unquestionably contributes to our society. Such dialog will move us towards the consensus we need to accomplish a work of thorough and profound renewal among us.

11. *Personal.* Such are my reflections. Some of them have been borrowed from others. Some have been prompted by the approach of the General Assembly from which I look for the vigorous renewal of our Little Company, and for my own betterment thanks to many fraternal encounters with those who will speak to me for you and about you.

12. *Prayer.* May St. Vincent, our Father, and the Blessed confrères, our brothers, guide us by their teaching and their example. May their intercession with God secure that we be filled with the fullness of Christ so as to make Him known, to proclaim His message, welcome or unwelcome, to insist on it (2 Tm 4, 2); and finally that we live together in peace, in prayer and in fraternal affection, ever intent on the evangelization, the renewal and the reconciliation to which the Church calls us.

James W. Richardson, iscm,
Superior General

P.S. - The Superior General at this time of the year finds himself outdone by his confrères throughout the world. Perhaps he writes more letters daily to members of the Double Family than most — this in an urgent duty of his office; but he does not succeed in making a personal answer to many gracious and fraternal individual letters written to him by his confrères at the Christmas season, at the New Year, on a feast or anniversary day. With this letter to all of you, he admits his failure, but proclaims his gratitude and his genuine affection for every confrère, and in a special way for those he meets in person or by letter. He adds a regretful apology to many others for the excessive tardiness of the postal services this year between Rome and the houses of the Congregation.

CONGREGAZIONE DELLA MISSIONE

Curia Generalizia

Rome, Feast of St. Stephen, 26 December 1973

My dear Confrères:

May the grace and the peace of Our Lord Jesus Christ fill you with a deep joy and remain with you forever!

This special letter is one that needs to be separated from other matters, because it is concerned with a single objective: to write to you about the elections that are to take place at the coming General Assembly in the month of August, 1974. Our reflections together well in advance of the Assembly should be profitable for the discharge of this important function by its members.

As described in the current Constitutions and Statutes of the Congregation, there are five offices that require this election (Cf. articles 191, 1^o; 192, § 1, a; 196, §§ 1, 2, 3, 4; also articles 139, 144, 154). You will find in the same Constitutions and Statutes what the last General Assembly solemnly determined about the importance of these offices, and consequently of the elections which will fill them, expressed as follows. The Superior General holds the office of successor of St. Vincent, and with the entire Congregation continues the mission of our Founder adapted to actual contemporary circumstances, for the service of the universal Church; accordingly, he must govern the Congregation with such solicitude that the charism of St. Vincent will always be a living reality in the Church (art. 135). He is both the center of unity and of coordination of the Provinces and the principle of spiritual animation and of apostolic activity (art. 136). The Vicar General is the first who must help the Superior General, and he must be the one to take his place when absent or impeded in his functions (art. 143); and in the case of absence of the Superior General possesses and acts with his authority, unless something in particular of this authority has been reserved (art. 145). The Vicar General becomes forthwith the Superior General for the remainder of the sexennium, if the office of Superior General becomes vacant for any reason whatsoever (art. 147). All four of the Assistants General constitute the Council of the Superior General; they must aid him in act and in counsel for the government of the Congregation, to promote the unity and strength of the Congregation, to make the Constitutions and the General Assembly decisions effective, and to assure that all Provinces collaborate in promoting the works of the entire Congregation (art. 151).

Let me write briefly about some practical considerations which may affect these elections, so that you may now reflect maturely about this entire matter of the elections and draw your own conclusions regarding the manner of your participation in these elections when the time comes.

(1) There should be some effective means, evidently, of having the electors become aware of qualified confrères, who are certainly available in the Congregation in considerable number. How, in simplicity and frankness and fraternity, can the electors know such confrères and their qualities? Should we not try to realize the norm expressed in the Code of Canon Law: "*Assumatur, omnibus perpensis, magis idoneus sine ulla personarum acceptione*" (canon 153, 2)?

(2) The electors should not attempt to protect from election to these offices members of their own Province, who may perhaps be qualified. The needs of a Province may be great: for example, it may be thought necessary to retain absolutely and at all cost a confrère who is the Visitor, or Provincial Director of the Daughters of Charity, or the head of a large institution, or a professor of great reputation, or a missionary in great demand, or a confrère who renders important service to a Bishop, etc. It is possible that there be a very exceptional case where one individual is so indispensable in his present position that he should not be taken away from it, even to be elected to one of these offices by the General Assembly. Personally, I have never identified such a case in actuality. Furthermore, if the Provinces of the Congregation were to follow a policy of concealing valuable confrères, the resulting damage to our beloved Congregation would be very serious.

(3) I very strongly recommend that the electors disregard unauthorized "managers" who might go about after consultation of various individuals or groups, to arrange a list of confrères judged to be the most suitable according to certain criteria established by an informal consensus of opinions. My recommendation is the result of personal experience at the General Assemblies of 1955 and 1963. I do not speak of the elections of 1968, because I do not have immediate and personal knowledge of the discussions between confrères at that time: I speak rather of the two previous General Assemblies, at which I was a simple elector actively participating in the inquiries which took place before the elections. I recognize the upright intentions of confrères who have attempted some organization to satisfy the exigencies of the Congregation and the presumed wishes of the members of the Assembly, their wish to facilitate the elections and to avoid unfortunate results,

e.g. extravagant inbalance in the group elected. I object, however, to such a procedure for these reasons: (a) the confrères who undertake this service to the electors have not been chosen by the Assembly itself and their activity, therefore, may be regarded as an unauthorized influence on the elections; (b) the possibility of arbitrary pressure to vote for certain confrères; (c) the consequent reaction of the members of the Assembly, at least many of them, who judge that the total freedom of the election has been seriously and gratuitously impeded. What, then, would I suggest to accomplish the same purpose? Either of these two alternatives: *the first alternative* would be the traditional instruction given in former directories and decrees of General Assemblies; that is, allow the individual electors to make their own inquiries, *each on his own initiative*, about the qualities and capacities of a certain confrère or confrères; and, if necessary, to inquire the names of some confrères who would be suitable for these offices. Let it be noted that the actual process of voting, with the requirement of a high majority in the first ballots is itself instructive for all of the electors, especially when joined to their personal, discreet inquiries. (The combination of these two factors when the elections take place in Assembly constitute the great advantage over election by mail voting). *The other alternative* I propose is that the Assembly itself create some preliminary nominating ballots among various groups of the Assembly. The Constitutions and Statutes of the Daughters of Charity furnish one of the many possible ways in which this may be done.

I foresee two principal objections to what I have written above under (3). *One objection* is to question the propriety of a Superior General writing about the method of election to the office which he holds. My position in this matter is quite singular, but I think it is better to wait for the actual meeting of the Assembly and then to make an oral declaration about my relation to this office. Moreover, if the Superior General should not be the one to call attention to this question, who will do it? *The other objection* might be that I do not denounce firmly and absolutely the activity that I have criticized. Let us consider more exactly the nature of this activity. Is there a danger that the *election* would be *invalid* from lack of freedom? The common law of the Church says: "Suffragium est nullum, nisi fuerit: 1^o Liberum, et ideo invalidum est suffragium, si elector metu gravi aut dolo, directe vel indirecte, adactus fuerit ad eligendam certam personam aut plures disiunctive..." (canon 169.1). In my personal experience, I have not known of any elector being forced by grave fear or actual deceit to vote for determined individuals. I cannot, however, speak in the same way about the norm expressed elsewhere in the common law which binds our Congregation for the elections in our Assem-

blies: "Caveant omnes a directa vel indirecta suffragiorum procuratione tam pro seipsis quam pro aliis" (canon 507.2). Never have I known any confrère who, directly or indirectly, sought votes for himself. But for others? If called to testify, I would be obliged to say that this latter law has not always been respected. Since I have this convenient opportunity to write to you on the subject, it seems to me both proper and sufficient to call this to the attention of the confrères, and to recommend very strongly, as I have written above, that they disregard completely any persons who may offer unsolicited recommendation of individual confrères. Now that this has been explained, it can be left to the good judgement of confrères whether — weighing concrete circumstances — to call to the attention of the Superior General any confrère who may in the future engage in activity against this important law of the Church.

Let me assure you that, before deciding to write to you my thoughts about the elections of the coming General Assembly, I have prayed and reflected at length and consulted a number of confrères with experience, and that I write this letter for love of our Congregation and in deep respect for all of the confrères who will come to take part in the coming General Assembly.

In closing, let me ask that all of you join me in begging grace from the Father that the fraternal charity of Jesus Christ may grow among us and that the inspiration of the Holy Spirit may guide our actions and our speaking during the preparation and the realization of our General Assembly.

Your devoted confrère in St. Vincent,

James W. Richardson, C.S.

Superior General

VISITA ACTIVAS Y PASIVAS DE LA CURIA GENERALICIA

El P. General y los Asistentes Generales han tomado muy en serio la tarea de visitar todas las provincias durante el término de su mandato. En este momento han sido visitadas todas las provincias y algunas dos veces.

Afortunadamente también los cohermanos visitan la Curia Generalicia por diversos motivos. Los obispos vicentinos, cuando vienen a Roma a tratar asuntos serios con la Curia Romana, los Visitadores para dialogar con el P. General y su Consejo, los misioneros que van o vienen de sus destinos, otros por congresos o razón de estudios y otros por simple turismo. Todos ellos traen un poco de aire fresco a esta comunidad encasillada. Cuando hay tiempo nos ilustran con una charla familiar sobre su vida y su trabajo. Recientemente, el 1 de febrero, el P. M. P. Flores, Visitador de la provincia de Salamanca, nos habló sobre el estado de la misma; el P. Blanchandin nos habló sobre los trabajos de los misioneros en Argelia, y el P. Krechting sobre la misión del Zaïre.

Todo este sistema activo y pasivo de visitas hace que los papales lleguen a tener cara, tanto los que entran como los que salen, por el conocimiento de las personas.

E. C.

VISITA DEL P. RIGAZIO A VENEZUELA Y ARGENTINA

Del día 4 de octubre al 15 de diciembre de 1973 el P. Alejandro Rigazio realizó un amplio periplo por América del Sur: Puerto Rico, Venezuela, Colombia, Ecuador, Chile, Argentina y Uruguay. A su vuelta hizo escala en Madrid y en París.

Venezuela y Argentina consumieron la mayor parte de su tiempo y de su atención. En Venezuela visitó todas las casas y se puso en contacto con los cohermanos de la provincia. En Argentina asistió a las fiestas centenarias de la provincia y tomó parte, como invitado de honor, en la Asamblea de la CLAPVI.

En otra parte publicamos las conclusiones de la Asamblea de la CLAPVI y comentamos una encuesta realizada por la provincia de Venezuela.

REGIMEN CONGREGATIONIS
NOMINATIONES ET CONFIRMATIONES

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS *	PROVINCIA	DUR.
1973, Oct. 1				
GARCIA FOL- GOSO A.	Superior	Madrid 13°	H. Salmantina	
Oct. 3				
DOGIEL G.	Superior	Kraków 1°	Poloniae	4 tri.
PRADZYNSKI V.	"	Warsaw 16°	"	
BURM J.	"	Paris	Hollandiae	
THOZHUTHUMPA- RAMBIL S.	"	Berhampur 1°	Indiae	
Oct. 7				
CARRACEDO Viña R.	Superior	Badajoz	H. Salmantina	
Oct. 8				
RIVADENEIRA J.	Dir.Fil.Car.	Toulouse 15°	Aequatoriana	
FLOURENS H.	Superior		G. Tolosana	
Oct. 22				
MAHONEY G.	Cons. Prov.		SAF Orientalis	2 tri.
PANSINI F. D.	"		Vp. Angelorum	
GRINDEL J.	"		"	
JONACZYK J.	Dir.Fil.Car.		(Chelmo)	
Oct. 29				
GARCÍA TRA- SCASA F.	Superior	Ciudad Boli- var 8°	Venezuelana	2 tri.
BAYLACH J.	"	Quito 1°	Aequatoriana	
PASCUAL A.	"	Zaragoza 17°	H. Caesarau- gustana	
ALEGRÍA G.	"	Baracaldo 4°	"	
ORTIZ J.	"	Pamplona 13°	"	
MOLINA E.	"	Las Palmas 9°	"	
ARANGUREN D.	"	Murgula	"	
MURILLO J. J.	"	Pamplona 14°	"	
GARCÍA V.	"	Guatemala 1°	Am. Centralis	

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS *	PROVINCIA	DUR.
<i>Nov. 5</i>				
WEISNER T.	<i>Cons. Prov.</i>		SAF Occiden- talis	
OONINCX A.	<i>Sup. Prov.</i>		Hollandiae	
<i>Nov. 7</i>				
PARENTE FER- NANDEZ J.	<i>Superior</i>	<i>Orense</i>	H. Salmantina	2 tri.
<i>Nov. 8</i>				
ELDUAYEN A.	<i>Sup. Prov.</i>		Peruviana	
<i>Nov. 12</i>				
JENNINGS J.	<i>Superior</i>	<i>Southport</i>	Australiae	
THOZHUTHUM- PARAMBIL S.	<i>Cons. Prov.</i>		Indiae	2 tri.
IBILCIETA F.	»		»	
ONATT M.	»		»	
<i>Nov. 19</i>				
RIVAS E.	<i>Superior</i>	<i>Salamanca 16^o</i>	H. Salmantina	
GÓMEZ E.	»	<i>Jerez de la Fron- tera</i>	»	
LÓPEZ G.	»	<i>León</i>	»	
TEIÑERA RI- BEIRO A.	»	<i>Nicvadala</i>	Vp. Mozambi- cana	
BRANDOLINI L.	<i>Cons. Prov.</i>		I. Romana	
CAVALLI A.	»		»	
FRANCI L.	»		»	
UNGARINI G.	»		»	
VERNASCHI A.	»		»	
<i>Nov. 26</i>				
BOEUF R.	<i>Superior</i>	<i>Metz 8^o</i>	G. Parisiensis	2 tri.
<i>Dec. 3</i>				
TESTE L.	<i>Superior</i>	<i>Santiago de Ve- raguas</i>	Am. Centralis	

DIES-NOMEN	OFFICIUM	DOMUS *	PROVINCIA	DUR.
<i>Dec. 3</i>				
MUISER C.	<i>Superior</i>	<i>Boaco</i>	Am. Centralis	
BARRY M.	<i>Cons. Prov.</i>		Hiberniae	2 tri.
LANE T.	»		»	2 tri.
MCCULLEN R.	»		»	
RAFTERY E.	»		»	
<i>Dec. 10</i>				
CAMAU P.	<i>Superior</i>	<i>Palaiseau 12^o</i>	G. Parisiensis	
VAN RUYVEN T.	»	<i>Bonga</i>	Vp. Aethiopica	
<i>Dec. 21</i>				
DEKKERS J.	<i>Dir.Fil.Car.</i>		Hollandiae	
CALCAGNO L.	<i>Cons. Prov.</i>		I. Taurinensis	2 tri.
LARDORI R.	»		»	2 tri.
MULASSANO G.	»		»	2 tri.
STELLA G.	»		»	2 tri.
SUCCO P.	»		»	
DULUCQ R.	<i>Dir.Fil.Car.</i>		(Vietnam)	
FUNKE J.	<i>Superior</i>	<i>San José</i>	Vp. Costaricana	
<i>Dec. 31</i>				
LANTMAN G.	<i>Cons. Prov.</i>		B. Fortalexiensis	
ROELOFS L.	»		»	
GOMMERS G.	»		»	
BOMBA W.	<i>Superior</i>	<i>Gdansk-Oliwa</i>	Poloniae	
SURMA H.	»	<i>Grodzów</i>	»	2 tri.
KRZYSTECZKO H.	»	<i>Olcza</i>	»	2 tri.
LOWINSKI E.	»	<i>Skwierzyna</i>	»	3 tri.
TYSZKA A.	»	<i>Ślubice</i>	»	2 tri.
FUJAWA F.	»	<i>Wrocław</i>	»	2 tri.
MAEZTU C.	<i>Cons. Prov.</i>		Mexicana	
BELMONTE R.	»		»	
ACEVES A.	»		»	
FREIRE M.	»		»	

* N.B. - Numerulus civitatis nomini appositus, numerum refert quo Domus in *Catalogo* 1974 recensetur. Quod pro iis locis fit, ubi altera saltem adsit Congregationis Domus in *Catalogo* inscripta.

COMMENTARIA

LE CONFLIT DES GÉNÉRATIONS

EMILIO CID

Résumé

Une *génération* est un groupe d'hommes unis par le moment et le milieu d'éducation, l'affrontement de problèmes identiques, la mouvance dans un même monde d'idées et de valeurs et, enfin, par un langage commun.

Les générations se différencient. Le répertoire des idées se renouvelle continuellement, dès que les idées originales atteignent la masse.

Rupture de l'équilibre. La Deuxième Guerre Mondiale déclenche un progrès technique sans précédent. Les moyens de communication sociale diffusent les idées avec rapidité. Le Deuxième Concile du Vatican entraîne une révolution au sein de l'Eglise.

La tension actuelle entre deux types d'hommes éduqués dans des milieux totalement différents. Dans les deux camps viennent à se manifester un radicalisme et une intransigeance rendant le dialogue difficile.

Essai de classification

Les conformistes sont satisfaits et de leurs objectifs et des moyens employés.

Les rénovateurs acceptent les objectifs, mais non les moyens.

Les révolutionnaires rejettent et les objectifs et les moyens en place.

Caractéristiques des groupes:

Chez les plus âgés: formation scolastique, idées claires, cadres mentaux fermes; tendance au fixisme, critique aigue, mais formelle.

A la nouvelle génération: sentiment vital, sincérité; manque de solidité et de cohérence, peu de réalisme.

Problème de la C.M. Il est de même nature que dans les autres Instituts religieux.

Principes de solution:

Nous devons tous renoncer à l'idée d'être déjà en possession de toute la vérité.

Il est nécessaire d'ouvrir, dans les deux directions, les esprits fermés.

Il faut respecter les personnes et le peuple de Dieu.

Les nouveaux chemins doivent se frayer en restant dans l'Eglise.

Le changement doit être planifié et s'adapter au rythme vital de l'Institution.

Il est nécessaire de partir de l'Evangile, en restant fidèle à l'homme chrétien, saisi au moment où nous sommes en prière et disponibles envers l'Esprit.

Les Saints de l'avenir seront les chercheurs remplis d'amour et libres d'exclusivismes.

THE GENERATION GAP.

Summary

A *generation* is a group of people, united in time and with a similar education, who face identical problems, move within the same ambit of ideas and values, and share a common language.

Generation differ. There is a constant renewal of ideas when original concepts become widely known.

Stability ruptured. The Second World War set moving an unprecedented technological progress. The Communications Media diffuse ideas with great rapidity. The Second Vatican Council engendered a revolution within the Church.

The *actual tension* between the two groups who have totally different educational backgrounds. Within each group is found a radicalism and intransigence which makes dialogue difficult.

An attempt at classification:

Conformists: those satisfied both with the objectives and the means used to attain them.

Reformers: those content with the objectives, but not with the means.

Revolutionaries: those dissatisfied with both the objectives and the means.

Characteristics of the two groups:

The older generation: scholastic formation, clarity of ideas, fixed mental patterns. Tendency to fixed ideas, sharp, but formal, criticism.

The younger generation: lively perception, sincerity; lack of solidity and consistency, rather unrealistic.

The Problem as it affects the C.M.: No different from that experienced by other religious institutes.

Guidelines towards a solution:

Everyone must admit that he does not possess the whole truth. Closed minds must be opened — in both directions.

Respect for persons and for the People of God must be cultivated.

New paths to be followed should not involve a break with the Church.

Change should be planned and in harmony with the vital life stream of the Institution.

One must start from the Gospel, while remaining faithful to the christian man, as understood in prayer and in openness to the Spirit.

The Saints of the future will be the pioneers filled with love and devoid of any form of exclusivism.

EL CONFLICTO DE LAS GENERACIONES

Noción de generación

El concepto de generación es una categoría práctica difícil de precisar. Diríamos que es un grupo de hombres, unidos por el tiempo y el ambiente educacional, que comparte los mismos problemas, se mueve dentro del mismo sistema de ideas y valores y se manifiesta con un lenguaje común. Los enemigos dentro de la misma generación tienen más en común que en desacuerdo, aun cuando toman direcciones opuestas. Tomistas y molinistas diferían en puntos muy tangenciales. Reformadores y contrarreformadores, difieren profundamente, pero tienen en común mucho más de lo que parece a primera vista.

Las generaciones cambian

Es un hecho que las generaciones cambian. En su tiempo Ortega y Gasset pensaba que el repertorio de ideas cambiada cada quince años. Era el tiempo normal que tardaban las ideas en difundirse de los cerebros pensantes originales a la masa. De esta manera la sucesión de generaciones se hacía por un proceso natural de eliminación espontánea. El período activo de un hombre concluía en el momento en que otra generación irrumpía en el horizonte. Este cambio lento daba la sensación de un orden estable. Cada cual podía vivir con su verdad sin perturbación hasta la muerte.

La estabilidad se rompe

Es cosa clara que se ha roto esta estabilidad en un momento de cambio acelerado, que algunos llaman una mutación cualitativa en la humanidad.

Varios hechos marcan este momento: la segunda guerra mundial, que ha desencadenado un progreso técnico sin precedentes en la historia, que avanza de una manera irreversible, no solo en el campo de la ciencia física, sino en el campo de los estudios del hombre. La psicología y la sociología han desmontado las viejas concepciones del hombre y le han dejado a merced de sus opciones personales sin ninguna orientación posible.

Para McLuhan el factor determinante de la mutación cualitativa ha sido la irrupción de los medios de comunicación social, que han creado una atmósfera nueva en la cual el hombre actual vive inmerso, con la conciencia de la unidad del mundo, la difusión rápida de las ideas y los condicionamientos que impone.

Dentro de la Iglesia Católica el Concilio Vaticano II ha intentado entrar dentro del movimiento del mundo y hasta cierto punto ha arrastrado a otras confesiones.

El resultado ha sido el cambio acelerado de tal forma que las generaciones no se suceden sino que se superponen con las consiguientes tensiones entre unas y otras. Muchos progresistas del año 60, hoy en plena madurez, resultan tradicionalistas para las nuevas generaciones.

La tensión actual

El problema de las generaciones es permanente, pero en este momento es particularmente agudo por el hecho totalmente singular de la ruptura del orden estable. La línea de tensión, en general, va entre las generaciones totalmente educadas dentro del orden estable y las que se han formado en el momento de romperse o

después de la ruptura. A un lado y a otro de esta línea hay una gama inmensa de posturas y con frecuencia se salta esta línea.

El problema se agrava con algunos hechos actuales. Los puestos de autoridad están todavía en manos de la primera generación, con la ventaja de ser más maduros y la desventaja del trauma en el momento del cambio.

En ambos campos ha aparecido el fenómeno del radicalismo, que pretende tener toda la verdad de su parte. Así vemos posiciones medias atacadas al mismo tiempo de revolucionarias y conservadoras. Tal vez sea este parte del drama de Pablo VI empeñado en hacer sitio en la Iglesia para todos.

Una de las consecuencias del radicalismo es la intransigencia, que mide al enemigo por sus defectos, mezcla lo personal con lo ideológico, y, con frecuencia, centra la controversia en puntos accidentales. La cuestión del hábito, cuando lo importante es la persona, y la cuestión del trabajo manual, cuando lo importante es la actitud de servicio. Se habla de la multitud de los carismas y en realidad no se admite más que uno.

En estas circunstancias el diálogo resulta imposible y se convierte en controversia.

Intento de clasificación

En otro lugar de esta revista va una clasificación de posturas de los religiosos de la M. Rosario Araño, RJM, donde claramente se ve la opción de la autora.

El siguiente cuadro es más aséptico y, aunque peca de simple, puede darnos una primera clave de solución. Todo grupo humano tiene unos objetivos y usa unos medios para ellos. Según su actitud con relación a estos dos puntos los miembros pueden clasificarse de la siguiente manera:

Conformistas: conformes con los objetivos y con los medios.

Renovadores: conformes con los objetivos, no con los medios.

Revolucionarios: no conformes con los objetivos, ni con los medios.

Evidentemente en cada uno de estos grupos puede haber una gama inmensa. Los conformistas pueden ser abiertos y cerrados, los renovadores pueden ser más o menos radicales y los revolucionarios, moderados y extremistas.

Una de las reglas de A. Toffler para superar el trauma del cambio (*Future Shock*) es mantener en la vida la mayor cantidad posible de elementos estables aun accidentales. A primavera vista esta regla da la razón al primer grupo, pero solo de una manera

aparente, ya que para Toffler el cambio y la fluidez de la vida es un postulado, que afecta a nuestra vida, querámoslo o no.

Las consignas de la Santa Sede van a reforzar el grupo medio, cuando insiste al mismo tiempo en mantener la línea original del fundador y en la renovación, que no puede ser más que en los medios o métodos.

Pero esta consigna de la Santa Sede da por sentado que tenemos clara la línea del fundador, lo cual es muy cuestionable y entonces la cuestión se complica y balancea hacia el tercer grupo, si hemos de ser totalmente sinceros.

Características de los grupos

Volvamos un momento a la clasificación bifásica para caracterizar los grupos.

En los dos extremos de la lista suele haber un bloqueo mental en algunos mitos intocables: todo estaba bien hasta el cambio, todo estaba mal antes del cambio. Se acabó la Iglesia con el cambio, la Iglesia comienza con el cambio. La Iglesia era, la Iglesia será. Esto lleva consigo una argumentación sentimental a falta de argumentos racionales.

Las generaciones antiguas tenían una estructura escolástica con sus ventajas y desventajas. Tienden al fixismo, su filosofía es esencial y esquemática, no existencial. Tiene la ventaja de tener un cuadro de referencias claro y una disciplina mental, que permite aislar y formular los problemas con nitidez y avanzar en la crítica, pero esta peca de sutil y formalista. Educados en la obediencia, incluso intelectual, parecían hombres hechos a molde. No obstante, superada la autocensura, son capaces de una conciencia crítica muy aguda. Queda en su contra todavía el trauma del cambio, con posibles inhibiciones.

Las generaciones jóvenes tienen un sentido más vital de las cosas, una comprensión del Evangelio más humana, tienden a ser más auténticos, a realizar inmediatamente lo que piensan sin calcular metas y etapas a cubrir. La meta última se convierte en primera etapa. Por el contrario les falta solidez y coherencia. Son poco realistas con relación al pueblo de Dios y con relación a lo que se puede exigir a las personas.

El problema en la C. M.

El problema generacional de la C.M. se inserta perfectamente en el cuadro anterior. Según mi experiencia de la comunidad, mis lecturas y mis contactos personales nuestra Congregación sigue los mismos índices más o menos que las demás comunidades. Nuestro retraso en abrírnos al mundo y a las nuevas corrientes, el desfase

de las generaciones antiguas y la distancia a que se colocan las nuevas, son fenómenos que se dan en todas las comunidades, con índices distintos en las comunidades y en las provincias dentro de la misma comunidad.

Principios de solución

No hay fórmula para el caso, ni es mi intención hacer de juez. Voy a decir algo que pienso puede ayudar.

— Hay que renunciar por ambas partes a tener toda la razón y admitir elementos válidos y positivos en el campo opuesto. Sin esta concesión elemental no hay diálogo posible.

— Es necesario desmontar las mentalidades cerradas.

Es verdad que en el pasado hemos sido insensibles a muchas cosas.

No es cierto que todo estuviese mal hecho. Podemos decir que el proceso de Galileo fue una falla humana de la Iglesia. No podemos descanonizar a los santos.

Es cierto que lentamente vamos descubriendo nuevos valores y nuevas profundidades en el Evangelio.

No es cierto que todas las líneas nuevas sean válidas.

— Toda persona humana merece respeto, los de derechas y los de izquierdas. El pueblo de Dios, que con frecuencia ve sin comprender nuestras controversias, también merece respeto y tiene derecho a nuestros servicios. Es nuestro deber evangelizar de una manera comprensible, contando con las circunstancias en que nos toca trabajar. Un modo milenario de ser cristianos merece respeto aunque no nos guste, ni sea perfecto.

Creo que todos haríamos bien en criticarnos menos y acentuar nuestra actitud y voluntad de servicio.

— Los nuevos caminos tienen que estar dentro de la Iglesia. Las mallas de sus leyes pueden parecer estrechas, pero los santos han sabido vivir dentro de ellas con libertad espiritual. No se pueden dar por muertas, sin más, muchas estructuras actuales, ni hemos de confundir estructuras con defectos superables.

— Un árbol viejo no puede ser transplantado sin grave riesgo de secarse totalmente. Hay árboles que sueltan por sí mismos las ramas secas. Un grupo humano, tan estructurado como es una congregación religiosa, no puede cambiarse de repente sin peligro de destruirlo. Esto quiere decir que el cambio tiene que estar orientado hacia el futuro, las nuevas generaciones, las nuevas obras. Tiene que estar planificado en etapas, tiene que contar con las personas y con los recursos limitados de las mismas. En otra parte he dicho que las generaciones antiguas tienen valores que transmitir y las generaciones nuevas tienen que aportar muchos valores para caminar hacia el futuro.

— En medio del cambio hay que buscar un punto estable, que nos permita mantener la continuidad. El pasado es parte de nuestra vida.

Algunos hablan de la fidelidad al hombre. Es verdad, pero el hombre resulta problemático después de la sociología, la psicología y la filosofía estructural.

La Iglesia nos señala con energía la línea del fundador. También aquí hay problema. Tal vez no son sus obras, condicionadas por el tiempo, sino su actitud evangélica enfrentada con nuestro mundo.

El Evangelio es siempre una base sólida para un cristiano. Yo diría que hay que partir de la fidelidad al hombre cristiano, revelado y regenerado en Cristo, percibido en un momento de oración y disponibilidad humilde a la voz del Espíritu.

— Sería curioso hacer una quiniela de los hombres que viven hoy, que han de ser canonizados en los próximos cien años. Sin duda serán los buscadores con amor, sin exclusivismos, con fidelidad absoluta al Evangelio sin envolturas que lo oculten, y con fidelidad al hombre, hijo de Dios.

RENCONTRE DE LA SACRÉE CONGRÉGATION POUR LES RELIGIEUX ET LES INSTITUTS SEULIERS AVEC LES CONFÉRENCES NATIONALES DE SUPÉRIEURS MAJEURS

Nota: Cette rencontre vaut la peine d'être rappelée. L'introduction en donne une idée précise et assez complète. Suit un résumé de la 2me et de la 3me conférences, ainsi que des discussions qui manifestent la diversité et même l'opposition des positions des congressistes.

Du 16 au 19 octobre 1972, s'est tenu à Rome, à la Curie générale des Frères des Ecoles Chrétiennes, le Congrès ou Rencontre des Représentants des Conférences Nationales de Supérieurs Majeurs, avec la S. Congrégation pour les Religieux et les Instituts séculiers. Des religieux et des religieuses du monde entier, appartenant aux diverses Conférences Nationales, y participaient dont: 29 de l'Europe, 5 de l'Amérique du Nord, 15 de l'Amérique Latine, 17 de l'Afrique, 14 de l'Asie et 5 de l'Océanie.

Ce Congrès peut être considéré comme un événement historique de la collaboration et d'échanges entre la S. Congrégation et les Conférences Nationales de Supérieurs Majeurs.

La préparation de la Rencontre — c'est ainsi qu'elle fut appelée officiellement — commença au printemps précédent quand la Congrégation pour les Religieux envoya à toutes les Conférences Nationales un triple questionnaire, sur l'unité et le pluralisme dans

la vie religieuse, sur les principaux changements et expériences à ce sujet, et sur diverses questions relatives à la nature et à la fin des Conférences Nationales de Supérieurs et Supérieures Majeurs. En même temps, les Conférences étaient invitées à participer à la rencontre par l'envoi de délégués.

Malgré le peu de temps disponible pour répondre à ces questionnaires, les réponses arrivées au Dicastère, en provenance des Conférences, furent nombreuses. C'était un signe de l'intérêt réservé à l'invitation.

Le lundi 16 octobre, dans la Salle Capitulaire de la Curie généralice des Frères des Ecoles Chrétiennes, le Cardinal Ildebrando Antoniutti, Préfet de la S. Congrégation pour les Religieux et les Instituts séculiers, ouvrit la Rencontre par un discours de bienvenue à tous les participants.

Les thèmes centraux de la Rencontre étaient : Unité et Pluralisme dans la vie religieuse, et Nature des Conférences Nationales de Supérieurs Majeurs. Le premier thème fut traité en quatre exposés sur :

- la vie de prière,
- la vie de communauté,
- aspects positifs,
- aspects négatifs.

Le second thème fut l'objet d'un rapport dans lequel furent étudiées diverses questions concernant les Conférences Nationales.

Le premier jour fut consacré à l'examen et à l'étude des changements et des expériences réalisés dans la vie de prière et de communauté. Le Père Paolo Molinari, S.J., traita les nouveaux aspects de la vie de prière qu'il a situés dans le « partage » spirituel avec les frères, dans l'appréciation croissante de la prière liturgique et dans l'intensification du besoin de prière personnelle.

Le P. Gatien Bolduc, CSV, Officier de la S. Congrégation, basant son rapport sur les comptes-rendus des chapitres spéciaux d'*aggiornamento*, étudia trois aspects particuliers : les formes de gouvernement et la participation, la pratique de l'obéissance, les petites communautés.

Après les rapports, les thèmes furent étudiés par les groupes linguistiques ; les conclusions de ces groupes de travail réunies en une synthèse communiquée à l'Assemblée générale, devaient permettre des interventions fructueuses dans l'assemblée.

Les Assemblées générales étaient présidées par Mgr Augustin Mayer, O.S.B., Secrétaire de la S. Congrégation pour les Religieux. Le Cardinal Préfet, retenu par d'autres obligations, assista, dans la mesure du possible, aux sessions de travail, y prenant fré-

quemment la parole, Son Em. le Cardinal Juan Landázuri Ricketts, Archevêque de Lima et membre de la « Plénière » de la S. Congrégation, était l'hôte d'honneur à la table de la présidence.

Le second jour fut consacré à l'unité et au pluralisme. La Mère Rosario Araño, religieuse de Jésus-Marie, présenta le rapport: réactions, ferments et divisions à l'intérieur des Instituts, provoqués par les changements.

Les aspects positifs de l'unité dans le pluralisme furent étudiés et présentés par Mère Thaddea Kelly, S.P., Officier de la Congrégation des Religieux.

Le mercredi 18, troisième jour de la rencontre, fut consacré à l'étude de la nature et du fonctionnement des Conférences Nationales de Supérieurs Majeurs. D. Giuseppe Nardin, O.S.B., Officier de la Sacrée Congrégation, exposa le rapport sur ce thème.

La partie liturgique fut particulièrement soignée, grâce à la collaboration précieuse et autorisée du Dicastère pour le Culte divin. Le travail de chaque jour débutait par une prière communautaire correspondant aux divers thèmes à traiter. A midi, les participants se retrouvaient autour de l'autel en communion de prière, pour la Concélébration eucharistique.

Compte tenu du bilan positif de cette Rencontre au niveau mondial, on a formé le vœu que, à l'avenir, des réunions de ce genre se tiennent dans les différents continents pour examiner en profondeur les problèmes communs à des régions homogènes.

Mgr Mayer a profité des journées d'étude pour tenir quelques réunions de caractère continental avec les représentants de l'Asie, de l'Amérique Latine et de l'Afrique. De ces réunions, hors programme, a surgi le sixième thème à traiter dans l'Assemblée générale, concernant quelques problèmes de la vie religieuse en Afrique.

Le jeudi 19, à 13 h., dans la salle du Consistoire, le Saint-Père reçut en audience particulière les participants de la Rencontre. Dans son allocution, Paul VI, se référant à son document « *Evangelica testificatio* », exhorta vivement tous les Religieux à l'authenticité de vie selon l'esprit religieux. Après l'allocution, Sa Sainteté s'entretint aimablement avec les Congressistes, saluant de façon particulière quelques-uns d'entre eux.

Dans l'après-midi, après la lecture de la synthèse des groupes d'étude et une dernière discussion, eut lieu la clôture de la Rencontre par une solennelle concélébration, présidée par le Cardinal Ildebrando Antoniutti.

Dans son homélie, le Cardinal réaffirma que la vie religieuse ne peut subsister sans esprit de foi et de prière. Il termina par une affirmation consolante: « reconnaissons avec plaisir et satisfaction que les bons religieux constituent la grande majorité de nos familles religieuses et sont animés des plus vifs désirs de vivre dans la plus complète fidélité à l'Evangile et à la Sainte Eglise ».

Cette Rencontre, qui s'était déroulée dans un climat de fraternité et de vraie sincérité, s'acheva par un souvenir pour les soeurs contemplatives qui « tout en demeurant dans leurs cloîtres, étaient près de nous durant ces journées par leurs prières et leurs sacrifices ».

Au terme de ce bref compte-rendu, il est juste de rappeler la part importante assumée par les Conférences Nationales pour la réalisation de cette Rencontre, leur sollicitude pour répondre aux questionnaires et la participation fructueuse de leurs représentants. Les Unions des Supérieurs et des Supérieures généraux, avec l'apport précieux de leurs Secrétaires respectifs, P. Henri Systermans, SCC, et M. Marie de Lambilly, SCG, méritent un remerciement spécial. Nous étendons ce merci aux Soeurs Réparatrices pour la collaboration désintéressée apportée à la rédaction de ces comptes-rendus.

2^o THÈME: *Changements, expériences en cours et tendances actuelles dans la vie de communauté.* (Résumé)

P. Gatien Balduc, C.S.V.

Etat de la question

La vie commune est élément essentiel de la vie religieuse.

Elle implique l'égalité des personnes dans la pratique de la pauvreté et l'observation commune de la règle.

Les mutations déplacent l'accent de l'uniformité à la communion des personnes. Celle-ci se traduira par une communauté de prière, de vie fraternelle, d'union visible des frères le travail apostolique. On devra y trouver comme le foyer de la personne.

Formes de gouvernement et de participation

L'analyse des chapitres généraux dégage les tendances suivantes, avec leur valeur et leurs dangers:

- Tendance à remplacer l'autorité d'une personne par celle du groupe.
- Le conseil local disparaît, tous les membres de la communauté ont leur mot à dire.
- Le supérieur local est choisi par la communauté pour un an.
- La voix active et passive tend à être accordée même aux membres temporaires.
- Les frères laïcs participent au gouvernement dans les congrégations cléricales.
- Les délégués élus aux chapitres sont plus nombreux que les membres de droit.

Pauvreté

Une responsabilité personnelle s'exerce dans la cadre de permissions générales.

On affectionne le *budget personnel*, avec de rares précisions sur son contenu et les comptes à rendre.

Certains admettent que la dépense soit proportionnée au gain de chacun.

Petites communautés ou fraternités

Il s'agit de groupes religieux qui vivent en maison privée dans le style des instituts séculiers, souvent sans supérieur, l'équipe choisissant au besoin un coordinateur ou responsable.

PAUL VI explique ce phénomène comme une réaction contre l'anonymat des concentrations humaines, la recherche d'une meilleure insertion apostolique et de relations plus fraternelles entre membres de la communauté. (Evang. Test. N. 40).

Ces expériences se font en bien des cas sans directives précises. Certains chapitres tendent à les considérer comme les seules valables. Il serait bon de ne pas oublier les exigences fondamentales de la vie religieuse, l'oratoire avec l'Eucharistie, la responsabilité de l'Ordinaire du lieu en matière apostolique.

Autres expériences

L'apostolat isolé, qui devrait rester une exception.

L'accueil des externes, sans oublier que la famille religieuse doit avoir ses moments à elle.

SYNTHESE DU TRAVAIL DES GROUPES

2^o THÈME: "*Changements, expériences en cours
et tendances actuelles dans la vie de communauté*".

P. Albert Dumont, O.P.

Commentaires sur la relation elle-même

La relation du P. Bolduc voulait surtout refléter les documents capitulaires post-conciliaires. On a généralement estimé qu'il aurait été préférable de partir des documents préparés par les Conférences nationales et ce faisant d'éviter de donner un caractère trop juridique à la relation.

Les participants auraient souhaité un exposé davantage enraciné dans les valeurs évangéliques, sources de vie. L'exposé insiste trop sur la formulation de règles de conduite, alors qu'il fallait surtout encourager la croissance et l'épanouissement chez les religieux et les religieuses, dans et par des styles de vie librement choisis par eux.

Aborder ainsi la question, en référence à des lois passées ou à venir, a provoqué à la fois crainte et malaise, en plus de donner l'impression que la vie communautaire est statique alors qu'elle est aujourd'hui plus dynamique que jamais. Le manque de dimension humaine fait oublier que la vie religieuse, plus exactement, la communauté elle-même est en constante évolution, évolution dont les phases sont difficiles à catégoriser.

Un groupe se demande plus précisément comment, si nous en restons à ce que dit la relation, il est possible de répondre aux besoins des religieux missionnaires isolés par les nécessités de leur apostolat.

PREMIÈRE QUESTION: "*Comment concilier l'autorité du supérieur et les formes de co-participation recommandées par « Perfectae caritatis » et « Ecclesiae Sanctae ? »*".

On ne voit pas de difficulté majeure puisque les deux documents cités nous invitent à la recherche.

Une véritable obéissance peut exister même si on arrive à formuler son objet par la discussion, le dialogue, le consensus ou même le vote (*Vox populi, vox Dei*). On s'inquiète quand même de savoir comment répondre librement et en pleine connaissance à la volonté de Dieu qui se manifeste dans les événements et que le supérieur avec sa communauté doit pouvoir discerner. Le supérieur doit être véritablement un animateur.

La responsabilité personnelle du supérieur étant un service de ses confrères, elle est très bien compatible avec les formes de coparticipation recommandées par les documents cités.

Quelques moyens suggérés:

- accepter la démocratisation rapide de la vie religieuse amenée en particulier par les profonds changements dans la société et les formes nouvelles d'autorité, changements auxquels n'a pas échappé la vie religieuse elle-même.
- la notion d'obéissance a évolué. Ses exigences s'adressent à des personnes plus adultes, plus responsables, plus autonomes;

- encourager les relations inter-personnelles qui correspondent à une maturité effective génératrice de confiance mutuelle et d'un climat dans lequel nous pouvons partager nos angoisses et nos espoirs, nos réussites comme nos échecs;
- nécessité d'une information aussi exhaustive que possible de la part des supérieurs comme des religieux;
- le supérieur est un élément essentiel de l'unité et non un simple exécuteur des volontés communes;
- laisser les décisions proprement administratives aux supérieurs locaux.

Conditions ou moyens

Accepter les exigences suivantes:

Ces personnes qui forment une Fraternité doivent:

- sentir un besoin profond de chercher le Seigneur et de Lui répondre;
- chercher une forme de vie de plus en plus évangélique;
- chercher à répondre à un appel, à une mission;
- déterminer des temps forts dans leur vie en Fraternité: prière partagée, Eucharistie, révision de vie et d'apostolat;
- tenir à une évaluation régulière de la vie de la Fraternité;
- avoir un véritable responsable;
- ne pas être fermées sur elles-mêmes, mais communiquer soit avec d'autres groupes soit avec les voisins, etc.
- tenir à un *style de vie religieuse*.

En guise de conclusion

Il semble urgent de se référer sans cesse à l'annonce de Jésus dans un monde en mutation extrêmement rapide et qui nous interpelle. Le monde religieux ne peut être un monde parallèle.

Il faut tenir compte des situations apostoliques qui exigent et exigeront des réalisations nouvelles nécessitant pluriformité dans l'unité.

On attend de la Sacrée Congrégation un rôle *d'aide*, d'inspiration dans la réflexion.

Questions

1. - Que penser des « prophètes » dans une communauté?
2. - La vie religieuse est-elle une association libre de chrétiens dans l'Eglise? (oui et non? il semble que la relation penche vers le non).

3. - Essentiel de la vie religieuse?
4. - Pourquoi ne dit-on rien du « célibat » consacré?
5. - Pourquoi est-il de l'essence de la vie religieuse que le Supérieur jouisse d'un pouvoir personnel?
6. - Qu'en est-il des formes de la collégialité et de la responsabilité?
7. - Pourquoi les Frères (non prêtres) ne peuvent-ils pas accéder à la charge de supérieur (dans une communauté où il y a des prêtres et des frères)?
8. - Quel est le rôle du Chapitre local, dans les décisions à prendre par le supérieur local?

3^o THÈME: *Exposé sur les réactions au sein des instituts religieux: Ferments et divisions provoqués par les changements introduits.* (Résumé).

M. Rosario Araño, RJM.

Sont envisagés ici: Le fait de la division.
Ses manifestations.
Les remèdes.

A noter:

1. - Une classification très générale entre religieux:
 - a) *Progressistes*: - religieux qui n'en ont pas l'esprit et tendent simplement au sécularisme.
- religieux authentiques qui cherchent le renouveau à partir de la base, en marge de l'autorité, et tendent à imposer leurs idées.
 - b) *Conservateurs*: - religieux authentiques qui cherchent sincèrement le renouveau à partir des orientations de l'Eglise et dans la ligne des fondateurs.
- religieux routiniers et formalistes qui s'opposent à tout changement.
2. - La proposition de certains d'admettre la division et de constituer les communautés en groupes séparés et indépendants.

SYNTHESE DU TRAVAIL DES GROUPES

3^e THÈME: “ *Exposé sur les réactions au sein des Instituts Religieux: fermentations et divisions provoqués par les changements introduits* ”.

P. Marcello Azevedo, S.J. (Président - Brésil)

Observations générales:

Ce qui suit est pris presque textuellement des feuilles qui contenaient les conclusions remises par les secrétaires des groupes. (12 groupes).

On a noté un accord unanime ou presque, des groupes sur les mêmes points et conclusions.

PREMIÈRE QUESTION: *Evaluation de la relation elle-meme.*

Elle donne une réponse adéquate aux questionnaires envoyés (1^e groupe).

On accepte le document comme étant basé sur les rapports des Conférences nationales (1^e groupe).

Le travail correspond bien aux points négatifs: fermentations et divisions. Il est clair et objectif dans l'exposition (1^e groupe).

Cela ne correspond pas à la réalité. On considère que les conclusions n'ont pas été bien tirées. Un problème peut exister dans plusieurs ou même dans tous les pays, mais on ne peut conclure que ce soit un problème de plusieurs ou de tous les instituts et communautés, et surtout qu'il soit présenté d'une manière aussi négative, aussi définitive, et aussi dramatique. En certains points la relation donne l'impression de tirer à tort des conclusions. (9 groupes).

On n'a pas analysé les causes des divisions. On a présupposé indûment que la cause explicative des divisions était le changement. Ne pourrait-on pas dire également que le fait de ne pas changer serait la cause des tensions et des conflits? Le changement est inhérent à l'histoire et l'accélération du changement est un fait indéniable de notre temps. Il manque dans la relation une sérieuse mise au point aussi bien théologique-historique que psychosociale. Les suggestions ont été faites sans tenir compte de la situation tendue dans l'Eglise et d'une société en profonde transformation à tous les niveaux: familial, social, politique, économique, culturel. La solution est facile et radicale; elle fait des religieux des enfants; elle n'est pas acceptable. (5 groupes).

DEUXIÈME QUESTION: *Evaluation de la solution proposée* (pp. 50-52)

1. - Nous considérons que cette solution ne peut promouvoir l'unité. Elle foment la division plutôt qu'elle tend à l'unité. Nous n'accepterions pas d'en faire l'expérience. (Tous les groupes: 12).
2. - Les suggestions proviennent de faits extrêmes, dont on doute qu'ils puissent avoir une forme aussi généralisée; et qu'ils demanderaient une solution commune et d'autorité, ce qui conduirait à la division.
3. - La suggestion est plus dans la ligne du schisme que du pluralisme. On ne peut admettre ce qui est au détriment de l'unité. Il serait préférable de créer une nouvelle unité, une nouvelle congrégation religieuse.
4. - Institutionaliser la création de communautés et même de provinces dissidentes dans un même Institut: c'est légaliser et confirmer juridiquement la division définitive des Congrégations, comme conséquences, la division dans l'Eglise elle-même et le scandale chez les chrétiens; c'est surtout, infidélité à l'Esprit-Saint qui donne une impulsion à l'Eglise, depuis le Concile, vers le dépassement dans l'ordre oécuménique des divisions historiques beaucoup plus sérieuses et profondes. Le projet de solution nous éloigne du contexte historique actuel, annule les efforts d'insertion évangélique, et ne nous laisse plus avancer avec l'humanité. Il met en question les efforts douloureux en cours pour arriver à vivre fraternellement au milieu de tensions. Il faudrait plutôt aider les Congrégations à surmonter les tensions et non à les rendre définitives. (6 groupes).
5. - L'expérience de l'histoire est un argument fort contre la division, laquelle n'est pas une réponse aux différences. Il ne faut pas chercher, pour un problème d'une existence aussi brève, des solutions précipitées qui rendent définitifs le manque d'espérance et l'impossibilité d'une charité concrète et conséquente dans la vie religieuse (3 groupes). La division contre la nature prophétique de la vie religieuse (2 groupes).
6. - Il existe des tensions, mais il se fait de grands efforts partout pour promouvoir l'unité, en acceptant comme base le dialogue, l'amour mutuel, la compréhension et l'acceptation, efforts qui sont basés sur la prière authentique. On constate que des communautés pluralistes peu-

vent vivre dans l'unité, en admettant un certain pluralisme. Là où des divisions insurmontables ont surgi, cela a été le fait du manque de dialogue sérieux et fraternel, et de personnes responsables qui l'orientent. On suggère l'étude de la psychologie évolutive pour arriver à la compréhension (4 groupes).

7. - On préfère des attitudes plus pédagogiques. Il faudrait développer plusieurs modèles de réconciliation, un arbitrage pour éviter la solution proposée. Avant de célébrer l'Eucharistie on devrait être capable de surmonter les conflits comme ceux qui conduisent à des divisions définitives, cela s'entend d'une priorité non dans le temps.

Ces conclusions à propos de la solution proposée sont pratiquement unanimes dans tous les groupes bien qu'il y ait une formulation différente. On a ici presque toutes les diverses expressions des divers groupes. Un seul groupe a présenté les raisons d'une seule personne (*sur 12 groupes*) pour appuyer le projet:

Exigence de Justice. Il tient compte du problème de plusieurs. Une conception distincte de la vie religieuse. Le Saint-Esprit est pour tous. Ceux qui demandent ceci ne sont ni rebelles ni contestataires. C'est un problème de formes nouvelles selon des styles nouveaux.

Plusieurs groupes font mention d'un recours fréquent à l'autorité de la S.C. des Religieux pour résoudre les cas concrets qui se présentent. Les groupes disent:

1. - Si la solution proposée est contraire à ce qui a été établi par le Chapitre général, accepter le projet qui suppose incluse l'intervention institutionnalisée de la Sacrée Congrégation, serait détruire d'une manière structurelle l'autorité du Chapitre général; celui-ci est l'interprète légitime des Constitutions d'une Congrégation.
2. - On ne peut accepter une solution qui exclut la valeur du Chapitre général et en certains cas l'autorité du gouvernement des Congrégations. Il ne semble pas que ce soit l'intention de la Sacrée Congrégation d'annuler l'autorité légitime d'un Institut religieux ni qu'elle ait comme finalité de se substituer au gouvernement ordinaire des Congrégations religieuses (4 groupes).

HISTORIA C. M.

CENTENARIO DE LA PROVINCIA ARGENTINA

1873 - 3 de Noviembre - 1973

Horacio S. Palacios, C. M.

Primeros pasos en los Márgenes del Plata

El 14 de septiembre de 1859 arribaron a Buenos Aires dos sacerdotes de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paul (Lazaristas, hoy Vicentinos) y doce Hijas de la Caridad (Hermanas Vicentinas).

Su llegada se debió a las gestiones realizadas por el Superior General de ambas comunidades, J. B. Etienne y el encargado de Negocios de la Argentina, Mariano Balcarce, en representación de la Municipalidad bonaerense.

Previamente Mons. Mariano José de Escalada, obispo de la ciudad, había aceptado una nueva comunidad religiosa en su diócesis.

El momento histórico que vivía la naciente república era difícil: situación de miseria y de inseguridad creada por la guerra civil, a la cual vino a sumarse el cólera y la terrible fiebre amarilla.

No faltó a las Hijas de la Caridad ni a los sacerdotes una exigente y agotadora labor. Estuvieron en los campos de batalla entre los heridos y entre los apestados, que llegaron a morir 800 por día.

Dios los protegió. Solo dos sacerdotes y doce hermanas murieron (1871).

En los primeros tiempos se dedicaron los misioneros a la atención espiritual de las Hermanas y de la colectividad francesa y a la «obra de los catecismos», ignorada en el país.

En 1866 fundaron un colegio para varones, llamado «Colegio de San Luis». En él se prepararon muchos jóvenes que se destacaron después como hombres de ciencia y de acción.

Desde 1868 tuvieron los padres y las hermanas una iglesia propia, la actual del Sagrado Corazón en la calle Cochabamba.

En 1872, a pedido de Mons. Federico Aneiros, los Padres Fréret y George se hicieron cargo del Santuario de Luján a 70 km. de Buenos Aires. Abrieron también un colegio con la intención primaria de que fuera seminario menor.

Por esta misma época Mons. Aneiros planeó la urgente misión entre los indígenas dispersos por las pampas argentinas. Acudió para esto a los Lazaristas, y el Superior General designó para esta misión a los PP. José Birot, Jorge María Salvaire, Fernando Meister y Pablo Emilio Savino.

De su inmensa labor apostólica fueron escenario: *Azul* (a 300 km. de Bs.As) con su Cacique Catriel; *Carhué* (a 460 km.) con Manuel Namuncurá; *Bragado* (a 215 km) con Railef; *Carmen de Patagones* (a 960 km) con Queupumil. Cada región era mandada por un jefe indio, el cacique.

La archidiócesis de Buenos Aires se extendía entonces por el Oeste hasta la cordillera de los Andes, más de 1000 km., y, hacia el Sur, hasta la Tierra del Fuego, 3.580 km.

Era época de incursiones o «malones». Los indios invadían por sorpresa las poblaciones, mataban a los hombres, se llevaban cautivos a los niños y a las mujeres y arreaban con toda la hacienda.

El gobierno estaba en lucha y guerra permanente con ellos: «La guerra de fronteras».

Cuatro misioneros, lanzados en la inmensidad de la pampa, fueron recibidos, en general, muy bien por los caciques, pero su acción apostólica fue impedida por el incumplimiento de los convenios y promesas del gobierno a los indios y por el antitestimonio de los cristianos próximos a los indios.

Provincia Argentina 1873 - 3 de Noviembre - 1973

Hasta 1873 los sacerdotes dependían de los Superiores Mayores, que vivían en Río de Janeiro.

El 3 de noviembre de 1873 el P. J. B. Etienne, Superior General de la Congregación de la Misión, desmembró del Brasil al grupo de sacerdotes que actuaba en el Río de la Plata y creó la Provincia Argentina con gobierno propio y sede central en Buenos Aires. Con esta ocasión escribió al P. Révelliére.

«La extensión que el porvenir parece prometer a nuestra misión de Buenos Aires, la necesidad de organizar la administración de manera que responda a los deseos de Dios, nos parece indicar que ha llegado el momento de erigir esta misión en provincia de la Congregación. Esta medida simplificará nuestras relaciones y asegurará sobre los lugares los medios de conducir las obras en conjunto y unidad. En consecuencia, en la reunión de nuestro consejo de este día, (3 de noviembre de 1873), se ha adoptado esta medida, y hemos resuelto establecerle a Ud. como visitador de esta provincia. Yo le envío la patente que lo establece en este cargo. Procure avisar a las casas de su misión».

Los visitantes de la nueva provincia

Jorge Révellièrre 1873-1890

Nació en Francia en 1833. En 1875 fundó la primera escuela apostólica y abrió el Seminario Interno en la casa central. Tenía confianza en la aptitud y capacidad de los nativos.

Paraguay. El 4 de abril de 1880 aceptó el Seminario Conciliar del Paraguay. El P. Julio Montagne fue su primer rector por 40 años y era al mismo tiempo Vicario General de la Diócesis. Le acompañaron los sacerdotes José Birot y José Célièrre.

Durante 75 años, hasta 1955, los Lazaristas fueron los formadores del clero Paraguayo. Entre los alumnos merecen mención: Mons. J. Sinforiano Bogarín, Mena Porta, Roa, Aníbal Maricevich, Laschi González.

Uruguay. En 1884 se abrió una casa de Misiones en Montevideo y en 1892 la parroquia de San Agustín, que se convirtió más tarde en el Santuario de la Medalla Milagrosa.

La acción misionera por las campiñas del Uruguay se extendió hasta 1932.

En 1885 el obispo de San Juan (Argentina) Fray José Wenceslao Achával confió la dirección del seminario a la Congregación. Los PP. José Meister y Antonio Brignardello fueron los primeros en su dirección. La Congregación permaneció allí hasta 1912.

Durante el tiempo del P. Révellièrre tuvieron lugar las misiones en Bragado, Azul, Carhué, Isla Martín García, Carmen de Patagones. En 1878 el Visitador entregó a Mons. Aneiros la misión de Carmen de Patagones, que estaba a cargo del P. Savino. Entonces pasó a los Salesianos.

El 8 de mayo de 1887 tuvo lugar la Coronación Pontificia de la Virgen de Luján. Con este motivo se colocó la primera piedra de la nueva basílica, siendo Cura de Luján el P. Salvaire.

En 1890 el P. Révellièrre fué nombrado Visitador de América Central.

Godofredo Heck 1891-1900

El P. Heck fue el segundo Visitador de la provincia. Nacido en Alemania en 1839, asumió la dirección de la provincia en 1891.

Construyó la casa central de Cochabamba 1467, levantó el colegio Beato Perboyre para externos y amplió la escuela apostólica. Adquirió un terreno en la zona Flores, fuera de la ciudad, en la calle Curapaligüe, donde se construyó el templo y colegio de la Milagrosa. También las hermanas tuvieron allí una casa de descanso.

Jorge Révellièrre — segundo período — 1901-1904

Por breve tiempo volvió el P. Révellièrre. Al terminar en 1904, volvió a Francia.

Nicolás Bettembourg 1904-1916

El P. Bettembourg concentró su acción en las misiones en las parroquias de la capital federal y en la provincia de Buenos Aires. Alcanzó también a Córdoba, Entre Ríos, Uruguay y Paraguay.

Dejado el seminario de San Juan en 1912, aceptó una Casa de Misiones en Córdoba en 1913. Es la casa actual de la calle de Belgrano 647. La primera comunidad estuvo constituida por el P. Emilio George, Calmet, Botta y Castillo.

Daniel Choisnard 1916-1918

Era francés de origen. Su primera preocupación fue estabilizar definitivamente la escuela apostólica, que había peregrinado de Buenos Aires a Luján en 1914, y de Luján a Buenos Aires en 1916. La casa de Escobar, recién comprada, se inauguró en 1917. Por la dificultad de enviar a los novicios a Francia durante la primera guerra mundial, reabrió el Seminario Interno en la casa central con cinco novicios de la escuela apostólica.

El P. Choisnard murió en el Hospital Español el 12 de junio de 1918.

Anatolio Dupeux 1918-1923

Venía de Chile y, de acuerdo con el Visitador de la Provincia del Pacífico, decidió enviar a los seminaristas y estudiantes a la casa de Nuñoa en Santiago de Chile, donde permanecieron hasta 1940. Estuvo a punto de cerrar la escuela apostólica de Escobar. En 1922 le tocó celebrar el cincuentenario de los Lazaristas en el Santuario de Luján.

Julio Bauden 1923-1942

Nacido en Francia en 1874, era rector del Seminario de la Asunción cuando fue nombrado Visitador.

Consolidó las obras en marcha y vio terminar la basílica de Luján. Celebró el centenario de las Apariciones de la Virgen Milagrosa, colocando la primera piedra de su iglesia el 27 de noviembre de 1930. Durante el Congreso Eucarístico de Buenos Aires (1934) impulsó a la provincia a participar en pleno en el acontecimiento.

Entre 1930 y 1934 construyó los nuevos edificios de la escuela Apostólica de Escobar. Los alumnos pasaron de 27 a 60 inmediatamente.

En 1938 suspendió la ida de los jóvenes a Chile para estudiar allí y abrió en Escobar el Seminario Interno. (Al P. Rigazio le tocó vivir este momento como seminarista). En 1940 se construyó un piso más en Escobar y quedaron allí concentradas todas las casas de formación: Escuela Apostólica, Seminario Interno, Filosofía y Teología.

En 1937 empezó la construcción del templo de Medalla Milagrosa, que fue inaugurado por el Cardenal Copello el 22 de noviembre de 1941, que había sido convertido en parroquia aun antes de la construcción.

Felipe Prat 1943-1950

Era Cura de Luján cuando fué nombrado Visitador. Vio con gozo las primeras promociones sacerdotales, fruto de las ampliaciones de Escobar. Reforzó las obras y fundó en Salto Norte, cerca de Río Tercero (Córdoba) una casa de ejercicios espirituales y preapostólica (1950).

Organizó el sostenimiento de la casa de Escobar con el Mercado de Curapaligüe. La Congregación obtuvo « personería jurídica » como « sociedad de beneficencia ». Se cerró el colegio Beato Perboyre y se vendió el terreno. Igualmente se vendió a los Maristas el colegio de Luján.

En este tiempo recibió a los sacerdotes eslovenos de la Congregación, que hufan del comunismo.

El P. Antonio López, Asistente General visitó la provincia a fines de 1949 y principios de 1960. (Solo había sido visitada anteriormente por un Asistente General en 1915, por el P. Verdier).

Martin Illanes 1950-1952

Era también Cura de Luján al ser nombrado Visitador, y es el primer visitador nativo, (nacido en San Juan de Cuyo).

Estableció en Cortines en la finca de San Gabriel a 10 km. de Luján el Seminario Interno para desahogar la casa de Escobar (1952).

Samuel Carballo 1952-1958

Venido de España reemplazó al P. Illanes. Promovió los estudios superiores, enviando a España y a Roma a los hombres más capaces, Alejandro Rigazio, José Severino Croatto, Tomás Gutiérrez y otros.

Adquirió la casa de vacaciones de Alta Gracia (Córdoba), que se inició con tandas de exámenes para sacerdotes « bienistas » y ejercicios espirituales para sacerdotes y « escolásticos ». Trajo de España al P. Domeño como experto en misiones, y al P. Echeverría para reorganizar la administración de Luján en un momento difícil con el obispo, pero logró superar la tormenta.

En 1956 pasó la visita canónica el P. Juan Loubère, Visitador del Ecuador.

Reinaldo Conforti 1958-1964

Es el segundo visitador argentino. Nació en Buenos Aires en 1920. Estudió en Escobar y Chile y terminó en Escobar.

Le tocó celebrar el centenario de la venida de los padres y de las Hermanas al país. El P. General, William Slattery y la Madre General de las Hijas de la Caridad honraron la celebración con su presencia, del 12 de septiembre de 1959 al 24. Era la primera vez que un P. General C.M. pisaba tierra argentina.

La Perla del Plata y la Revista « La Medalla Milagrosa » dedicaron un número al acontecimiento.

El P. Conforti compró la propiedad de San Miguel y empezó a construir el Seminario, cerca del Colegio Máximo de la Compañía de Jesús, para que los filósofos y teólogos pudieran seguir en él los cursos. Se dejó Cortines y el Seminario Interno fue trasladado a El Salto Norte (Córdoba), y luego a San Miguel.

En tiempo del P. Conforti se separó el cargo de Visitador del de Director de las Hijas de la Caridad. El P. Antonio Guérault fue nombrado Director de las Hijas de la Caridad.

La Asamblea General de 1963 eligió al P. Rigazio como Asistente General de la Congregación. Fue un gran honor para la provincia, pero también una sensible pérdida.

El P. Conforti tuvo el dolor de ver las primeras crisis de vocación en la provincia.

Bernardo Landaburu 1964-1967

El P. Landaburu se destacó siempre por su amor a la Congregación. Con ocasión de la visita del P. Jereb, visitador de la Provincia Yugoslava, a la colectividad eslovena, hizo con él un convenio para regular las relaciones de ambas provincias durante siete años.

Promovió la renovación en tiempo del Concilio Vaticano II y trató de preparar con seriedad la Asamblea General Extraordinaria.

A fines de 1966 el P. Francis Ray Ruiz, Visitador de Chile, vino a la Argentina como Visitador extraordinario.

Ventura Sarasola 1967-1972

Argentino. Continuó los preparativos para la Asamblea General. Tres argentinos participan en la preparación en Roma en 1967. Después de la Asamblea el P. Sarasola intenta por todos los medios llevar a la práctica la renovación programada en las nuevas constituciones.

En mayo de 1971 visita la Argentina el P. General, James W. Richardson, acompañado del P. Rigazio. Uno de los temas tratados en esta visita fue la casa de Remedios de Escalada, que en octubre de 1971 pasó a depender directamente de la provincia Yugoslava.

En el plano de las misiones se busca una nueva fórmula: las parroquias misioneras. De acuerdo con el obispo, la Congregación toma una parroquia por tres años, prorrogables a cinco, en la cual pone todo su empeño en organizarla. Al término de la experiencia es devuelta al obispo. Así se trabajó en San Carlos de Minas (Córdoba) y en Ingeniero Budge (Buenos Aires).

En orden a la utilización de la propiedad de la Casa Central, se levantó el «monoblok San Vicente uno» con la esperanza de continuar con el «San Vicente dos». La respuesta de la gente fue sumamente alentadora.

El 8 de mayo de 1972 junto con el P. Rigazio, delegado del P. General, presidió la celebración de los cien años de la C.M. en el Santuario de Luján (1872-1972).

El P. Sarasola participó en la primera reunión de Visitadores Vicentinos de Latinoamérica en Bogotá, donde se echaron las bases de una acción conjunta de todas las provincias latinoamericanas.

Tomás Gutiérrez 1972...

El P. Tomás Gutiérrez es filósofo, sociólogo y cursillista.

En su primer año ha acondicionado la casa de San Miguel para ejercicios espirituales, encuentros, cursillos, etc.

Los estudiantes han vuelto a Escobar. Cursan los estudios en el seminario archidiocesano de Villa Devoto y ayudan en la pastoral en las barriadas atendidas por los padres.

A mediados de 1972 se creó la provincia del Paraguay de las Hijas de la Caridad y el P. Gonzalo Pacheco ha sido designado para director de la misma.

En cien años ha habido 14 visitadores. Pesé a los cambios, Dios sigue actuando por medio de los hijos de San Vicente.

Buenos Aires, octubre de 1973

RÉTROSPECTIVE SUR L'OEUVRE «AD GENTES» DE LA PROVINCE DE YOUGOSLAVIE

au 50^e anniversaire de la revue «Katoliški Misijoni», 1923-1973

LADISLAV LENČEK

La Province Yougoslave de la Congrégation de la Mission est relativement jeune. Elle date du lendemain de la Grande Guerre. Quand fut démantelée l'Autriche-Hongrie, la Province CM de ce nom fut amputée des membres des nouveaux Etats. Les Lazaristes slovènes se regroupèrent dans la nouvelle Province de Yougoslavie.

Les Missions Etrangères. La jeune communauté, sans abandonner les missions paroissiales en Slovénie, s'engagea au service des missions «ad gentes», principalement sous l'impulsion du Père Andréš TUMPEJ (* 29.11.1886/ + 23.3.1973).

Lui et ses collaborateurs introduisirent dans leur patrie une oeuvre de l'ancien Empire en fondant la «*Misijonska Mašna Zveza*», Union Missionnaire des Messes Perpétuelles. L'inscription et le versement d'une modeste et unique cotisation, permettait aux fidèles de soutenir les Missions, tout en confiant leurs intentions au fruit de la Messe Perpétuelle assurée par leur obole.

Appuyée par le clergé slovène, l'oeuvre se développa rapidement en deux directions: l'aide directe aux Missions, la promotion et la formation des vocations missionnaires. Ce mouvement donna naissance à la «*Misijonska Zveza*», Union Missionnaire, dont l'Union pour les Messes Perpétuelles resta une des branches les plus fécondes.

Sans être une oeuvre de la seule C.M., l'Union avait son siège dans notre maison provinciale de Ljubljana.

Le Centre Missionnaire de Groblje. A 20 kilomètres de Ljubljana, l'Union acheta un terrain et le petit chateau de Groblje, pour y établir un Centre des Vocations. En 1923 le tout fut confié à notre Congrégation, à la condition de le garder au service des Missions.

La Province Yougoslave développa donc ce *Misijonišče Groblje* en le dotant des édifices nécessaires et en y établissant son Noviciat. Dès 1923 elle fonda une bibliothèque spécialisée, ouvrit un Musée des Missions et se mit à publier *Katoliški Misijoni*, une revue ouverte à la collaboration de tous les Missionnaires, des prêtres séculiers et des étudiants et qui devint pour longtemps l'organe de coordination, information et propagande pour les Missions slovènes du monde entier.

La Centrale de l'Action Missionnaire fut également transférée à Groblje qu'on dota d'une installation pour l'impression de la Revue, de tracts et de livres à sujet missionnaire. Un fichier centralisait les renseignements sur les missionnaires slovènes et leurs oeuvres pour les échanges épistolaires avec eux tous et pour la coordination de l'aide dont ils bénéficiaient. Pour développer l'élan évangélisateur de la nation, la Centrale organisa un service de conférences, fit donner des cours pour étudiants, rassembla autour des autorités ecclésiastiques et civiles la grande foule du Peuple de Dieu pour célébrer le *Congrès Missionnaire Slovène*.

Les vocations missionnaires. Bon nombre de séminaristes et de jeunes prêtres, désireux de réaliser leur idéal missionnaire, entraient dans la Congrégation de la Mission. La Province n'ayant pas de Mission propre, elle les envoyait à divers territoires confiés aux Lazaristes. Des Frères furent les premiers à s'engager à Madagascar et au Congo. Des prêtres se rendirent ensuite à Péking et à Tientsin, alors qu'au pays se renforçait le service d'arrière-garde.

Les épreuves survinrent avec la guerre de 1939. Les Nazis occupèrent le Centre Missionnaire de Groblje, en détruisirent les installations, transportèrent l'équipement d'imprimerie en Allemagne. Les Pères durent se replier sur Ljubljana.

Ce coup dur n'éteignit pas la flamme missionnaire. L'action fut réorganisée au Centre Diocésain, dirigé par le Professeur Lambert EHRLICH. Revues et livres furent publiés à Ljubljana. 35 cercles groupaient plusieurs centaines de membres de la *Ligue Missionnaire des étudiants slovènes*.

L'oeuvre prospérant trop pour ne pas déranger leurs plans, les partisans se mirent à terroriser le pays et assassinèrent le chef de sa jeunesse, le Professeur Lambert EHRLICH. L'un des nôtres fut alors placé par l'Episcopat à la tête du bureau diocésain.

La fin de la guerre nous amena le désastre: Le pouvoir supprima nos libertés, surtout en matière de religion. Avec l'espoir de revenir un jour, une élite du peuple émigra avec ses pasteurs. Plusieurs de nos jeunes Confrères s'occupèrent de ces réfugiés dans les camps d'Autriche et d'Italie.

Réfugiés à Rome. Le Visiteur de Rome, M. MUSSINETTI, accueillit au Collège Léonien un groupe de nos missionnaires et étudiants. Cette communauté continuait à travailler dans l'esprit de la Province Yougoslave. Malgré la précarité des moyens, elle reprit la publication de la revue *Katoliški Misijoni*. Grâce aux cercles et aux cours organisés dans les camps de réfugiés slovènes, elle recruta des vocations pour la double famille.

Un missionnaire se rendit au Congo. Trois prêtres, un clerc et un laïc furent envoyés à Mgr O'SHEA au Kiangsi. D'autres Slovénes, déjà à l'oeuvre en Chine, se joignirent à ce groupe, jusqu'à l'expulsion.

La Ville Slovène à Remedios de Escalada. Les succès de la propagande rouge et l'incrustation du parti en Yougoslavie, firent s'évanouir l'espoir d'un prompt retour au pays. Les émigrés slovénes et la communauté de Lazaristes décidèrent de quitter l'Europe.

Après une brève étape à Madrid, nos Confrères optèrent pour l'Argentine, pays où s'établirent la plupart de leurs compatriotes. Les Lazaristes argentins les accueillirent chaleureusement et facilitèrent la reprise de leur oeuvre. En mai 1948 sortit le premier numéro de *Katoliški Misijoni*, trait d'union missionnaire non seulement entre les expatriés dispersés à travers le monde, mais encore avec ceux établis en terre autrichienne ou italienne; il arrive à des exemplaires de trouver un chemin clandestin jusqu'au pays des aïeux.

Avec le temps, la communauté put s'installer, aux portes de Buenos Aires, dans un foyer bien à elle: à Remedios de Escalada. En l'honneur d'un compatriote du siècle dernier, le Serviteur de Dieu BARAGA, apôtre de l'Amérique du Nord, cette Villa Slovène s'appelle *Baragovo Misijonišče*, Centre Missionnaire Baraga. Comme autrefois à Groblje, l'imprimerie (dont nos pères sont copropriétaires) et les « Messes Missionnaires Perpétuelles » servent les apôtres slovénes du monde entier dont le Collège Missionnaire veut former la relève.

Suite à ces efforts, un prêtre du Baragovo Misijonišče s'est rendu à Vangaindrano et incardiné au diocèse de Farafangana. Le Sud de Madagascar a reçu encore huit autres prêtres slovénes, deux clercs, un coopérateur laïc et plusieurs Filles de la Charité que Remedios de Escalada assiste toujours.

Tenant compte de ces liens avec la mère-patrie et avec les missionnaires slovénes, le 2.XI.71 le Père Général a permis que la maison de Remedios dépende pour cinq ans de la Province de Yougoslavie.

Jubilés de « Katoliški Misijoni ». En 1973 la revue « Missions Catholiques » a pu célébrer tout ensemble les 50 ans de sa fondation (1923) et les 25 ans de son édition argentine.

Que Dieu bénisse les efforts de notre maison pour Ses Missions!

STUDIA

LA IGLESIA LATINO-AMERICANA VISTA DESDE BOLIVIA

MANUEL BLANCO, C.M.

Un poco de historia de esta Iglesia

Ante el hecho cristiano en este inmenso continente de América Latina se levantan las voces de los eternos objetores para quienes nada de esto es bueno, y de los incondicionales aduladores, que lo justifican todo sin hacer nada. Los primeros confunden ignorancia religiosa con paganismo, y los segundos identifican Catolicismo con bautismo. Ambas posiciones son erróneas por extremas. Ninguna de ellas nos ayuda a construir el futuro de la Iglesia Latino-americana con la perspectiva del pasado, que ya es historia de la Iglesia en este continente.

Personalmente, y a falta de otra mejor, me inclino por la hipótesis de Enrique D. Dussel, que entre los fallos del pasado es capaz de descubrir los hilos de la Historia de la Salvación, que va redimiendo al hombre latino-americano. El concibe la evangelización como el paso de una conciencia « puramente pagana » hasta la « puramente cristiana », a la cual se acercan los santos. En este pasaje unos estarán más cerca de un extremo y otros de otro. Lo atrayente de esta hipótesis es el dinamismo interno que fluye en la obra evangelizadora de la Iglesia; y aplicable por igual a Europa, Africa y América Latina. Además nos coloca a los evangelizadores de hoy en nuestro lugar dentro del proceso de cristianización de este mundo, desde que Cristo pasó por aquí.

Para América Latina, ese pasaje comenzó ya a principios del siglo XVI y fue extendiéndose paulatinamente a todo el continente, sin encerrarse en algunos puntos extratéticos como en Asia y en Africa. Conoció un siglo de oro en el XVII, y sus dos noches, del sentido y del espíritu, en los siglos XVIII con la expulsión de los jesuitas, y XIX con las guerras de la Independencia. En el siglo XX comienza su renacimiento, cuyos frutos no podemos prever todavía.

Para el hombre de la « Historia de la Iglesia en América Latina » el llamado « catolicismo popular no es una religión mixta, sino manifestaciones temporales, supletorias de un pueblo que anhela el término de su evangelización ». (Enrique D. Dussel, *Historia de la Iglesia en América Latina*. Ed. Nova Terra. 2 ed. 1972, pag. 88).

La Historia de la Iglesia Latino-Americana es única en su tragedia y fidelidad a la fe católica, que algunos misioneros metieron

en la sangre de estos pueblos con el heroísmo de sus vidas. A pesar de todo Latino-América permanece todavía católica. Y esto es un reto para todo hombre inquieto de Cristo. La mejor colaboración que podemos ofrecerles, y que todavía necesitan, está en darles algunos de nuestros años jóvenes a su inmenso trabajo de concientización y renovación eclesial.

La iglesia del tercer mundo

Llegados aquí se nos exige descubrir el momento de esta Iglesia para ayudarla a avanzar hacia esa meta de toda perfección, que es Nuestro Padre Celestial.

Latino-América es el único continente del tercer mundo, que se puede llamar cristiano. La Iglesia latino-americana es la única Iglesia del tercer mundo. «Ser hombre en América Latina, en la América colonial o neocolonial, desde siempre, es ser dominado, oprimido. Ontológicamente el hombre americano sufre en su ser un menoscabo, un ser-menos, un ser de alguna manera esclavo. El hombre latino-americano es explotado junto al oro o la plata, al trigo o la carne, al café o al petróleo, al estaño o al cobre». (E. D. Dussel, o. c., pag. 28).

Pero ¿quién le domina, quién le oprime? Los países del primer mundo, América del Norte y Europa, llamados cristianos por la presencia de la Iglesia de Cristo entre ellos.

Las Iglesias particulares, si quieren ser signos de salvación para sus hombres, han de compartir la suerte de su pueblo. A veces llevo a pensar que la Iglesia norte-americana o europea tiene muy poco que aportar o que enseñar a esta otra Iglesia de América Latina. Por eso no me sorprendería que la Iglesia Latino-americana llegase a tomar la vía de los pueblos del tercer mundo ante la insensibilidad y la incapacidad de las Iglesias-Madres. El Vaticano II fue un enfrentamiento de ideologías, pero no de iglesias. Quizá lleguemos muy pronto a un choque entre iglesias por la experiencia latino-americana. Los hombres del tercer mundo se unen antes y al margen de cualquier ideología por el pan de que están hambrientos, que por la estructura externa de una institución que no comprenden ni les comprende.

La Iglesia de Cristo es para los hombres y no al revés. La Iglesia de América Latina debe convertirse conscientemente en la Iglesia del tercer mundo. Si lo hace, se habrá convertido a Cristo, que vino a «traer la Buena Nueva a los pobres, a anunciar a los cautivos la libertad y devolver la luz a los ciegos; a despedir libres a los oprimidos y a proclamar el año de gracia del Señor» (Lc. 4, 18-19).

La Iglesia del tercer mundo debe evolucionar rápidamente, ya que la sociedad en que se enraiza vive en plena efervescencia.

Un reto a la Iglesia boliviana

Las zonas de miseria y opresión no se pueden limitar exclusivamente a los países denominados « Tercer Mundo ». Esas zonas también permanecen presentes en los países superdesarrollados. De igual modo, aunque América Latina sea una amplia zona del tercer mundo, existen áreas donde la miseria y la opresión es más brutal. Una de esas áreas, dentro de Bolivia es el campo, y en él los aymaras. Son indios. Su lengua no es el castellano.

En esta área el indio, que nunca ha sido evangelizado, pero que ha aceptado el bautismo por ósmosis, ha vivido particularmente al margen de una pastoral misionera de la Iglesia. Para ellos la Iglesia ha sido siempre extranjera con todas las limitaciones que esto implica.

La evangelización de los siglos XVI y XVII no pudo llegar hasta los últimos rincones de América Latina por falta de medios y luego de tiempo. Se limitó con frecuencia a núcleos más poblados, donde los criollos y algunos mestizos llegaron a acaparar los cuadros eclesiásticos, dejando a un lado a los netamente indios. Nunca hubo un clero indio capaz de continuar la labor misionera entre sus hermanos indios.

La Iglesia no ha llegado a enraizar en ellos, y, todavía hoy, permanece apartada. Aún no habla su lengua, todavía no siente a lo indio, aún no se ha expresado en indio.

El indio del campo boliviano permanece en un estado de cristianidad decadente y sin garra con sus mediaciones: « fiestas », « plegarias », « devociones », « lugares de peregrinación », que son un obstáculo para su evangelización. Vive en una gran ignorancia de su fe. Su vivencia religiosa los ha esclavizado y los mantiene oprimidos. « Todas las religiones primitivas son trágicas, y la contradicción y el conflicto son aceptados como necesarios. La tragedia del alma india permanece tanto tiempo cuanto dicha conciencia tarde en ser instruida y fortalecida en la vida por la existencia cristiana ». (E. E. Dussel, o. c., pag. 85).

El campesino es reaccionario y son bastantes los que sacan provecho de esta situación. Solo buscan que todo se quede así. Con estas premisas se puede estar de acuerdo en que la « religión es el opio del pueblo ». El aymara vive oprimido económicamente y también religiosamente. Su experiencia de lo divino y lo santo no le permite liberarse. Prometeo Encadenado respondiendo a Hermes decía: « No tengo más que una palabra que decir: odio a todos los dioses, que colmados de beneficios míos me abrumen injustamente ». (Tragedias, Ed. Zeus, Barcelona 1968, pág. 112).

Así es la tragedia del alma india, pero sin atreverse a maldecir a sus dioses.

Estos pobres no están evangelizados todavía. La Iglesia no es

de ellos. En estas áreas la Iglesia aún no es la Iglesia de los pobres. Es una organización poderosa con una cara forastera.

Lo que escribo del indio aymara se puede extender a amplias zonas del campo latino-americano.

Buscando una respuesta

El más sensible a esta situación, con heroica excepciones, suele ser el misionero extranjero, aunque le falte con frecuencia esa perspectiva del pasado para enjuiciarla positivamente.

Varios acontecimientos han decidido el paso de una Iglesia de Cristianidad a una Iglesia misionera. He aquí algunos.

601 obispos de América Latina en la I sesión del Concilio Vaticano II.

Helder Cámara toma posesión de Récife el 12 de abril de 1964.

El Vaticano II termina el 8 de diciembre del 1965.

Camilo Torres muere el 15 de febrero de 1966.

Manifiesto de los obispos de Tercer Mundo (31-VII-1966).

El Che Guevara muere el 8 de octubre de 1967.

El Papa en Bogotá (22-24-VIII-1968).

Conferencia General del Episcopado Latinoamericano en Medellín (26.VIII-6.IX.1968).

Medellín se hace eco de estas inquietudes y sintetiza el nuevo cambio de actitud en algunas afirmaciones: «Hasta ahora se ha contado principalmente con una pastoral de conservación, basada en una sacramentalización, con poco énfasis en una previa evangelización. Hoy, sin embargo, las mismas transformaciones del continente exigen una revisión de esta pastoral, a fin de que se adapte a la diversidad y pluralidad culturales del pueblo latino-americano». (Medellín, VI, 1).

Aplicando este principio a nuestra zona aymara, nos sentimos empujados a una elección. Nos resulta imposible por diversas causas llegar eficazmente a la gran masa. Se nos impone trabajar intensamente con una minoría, vitalizándola en la fe y en la caridad. No hay otro medio para provocar el crecimiento de la fe incipiente de la masa. En el campo debemos crear aun esas «minorías», preparar una «élite» india capaz de afrontar la evangelización de su pueblo. Ahora estamos metidos en la preparación de agentes pastorales indios.

Objetivos

Los objetivos de este intento renovador los ha enumerado la misma Conferencia Episcopal reunida este mayo en Aiquile: «La solución no es solo buscar sacerdotes. La solución misionera a nuestro alcance, con las fuerzas que ahora tenemos, parece más

bien: Hacer nacer la Iglesia en grupos humanos, hacer comunidades cristianas apostólicas; de ellas saldrán los ministros para los servicios que les corresponden, también para su dilatación misionera. No se trata tanto de buscar personas a poner en nuestras instituciones para que funcionen como lo pensamos, sino que las personas que viven el Evangelio hagan nacer la Iglesia en el corazón de los hombres para realizar y manifestar la comunión. Dios, que da el crecimiento, dará a estas comunidades, que ya viven la comunión, los ministros que necesitan, hasta llegar a la celebración eucarística, expresión más fuerte de la Iglesia y de la comunión. En ningún momento la Iglesia es tanto Iglesia como cuando celebra la Eucaristía». (Línea Pastoral definida por la C.E.B. Aiquile, mayo 1973).

Esta línea pastoral sigue la pauta marcada tanto por el Vaticano II (L.G. 9, 26; PO 2, 4, 6) como por Medellín (VI. 9). En vez de meterse en discusiones canónicas, prefiere el camino práctico de una renovación pastoral que cree la comunidad y en ella surja su ministro o viceversa. Solo así se podrán abrir puertas hasta ahora cerradas a cal y canto.

Resultados

Los resultados de este cambio de actitud van apareciendo muy lentamente. Después de diez, doce años de trabajo en este sentido empieza a sentirse la presencia de una «élite india campesina» capaz de continuar la evangelización de su pueblo aymara. Y entre esta «élite» los líderes natos son tres diáconos sacados de entre ellos y ordenados en el transcurso de este año. Debe ser la primera experiencia de este tipo en toda América Latina, si no estoy mal informado. El diácono trabaja en íntima colaboración con su párroco, pero en su comunidad es la suprema autoridad religiosa. Para que un líder religioso suficientemente capacitado y preparado pueda ser promovido al diaconado debe ser presentado por su comunidad. Por otra parte su servicio a la comunidad es totalmente gratuito, porque sustentan a sus familias con su trabajo habitual en el campo. De este modo se busca la integración entre la comunidad y su ministro.

El primer ordenado se llama Alejandro Mamani, casado con Salomé Antonia, y ambos tienen un hijo llamado Macario. Ha sido ordenado el dos de enero de 1973.

Métodos

Los métodos utilizados en la selección y preparación de esta «élite campesina» difieren según los ambientes. Pero, a pesar de su diversidad, son en conjunto muy simples, ya que se trata de

concientizar a campesinos, que a veces no saben leer, y pocos llegan a hablar el castellano.

La metodología va inspirada en estos principios de Medellín: «De acuerdo con esta teología de la revelación, la catequesis actual debe asumir totalmente las angustias y esperanzas del hombre de hoy, a fin de ofrecerle las posibilidades de una liberación plena, las riquezas de una salvación integral en Cristo, el Señor. Por ello debe ser fiel a la transmisión del mensaje bíblico, no solamente en su contenido intelectual, sino también en su realidad vital encarnada en los hechos de la vida del hombre de hoy». (Mede. VIII, 6).

De hecho los presbíteros tanto extranjeros como nacionales estamos incapacitados para asumir el mensaje bíblico y encarnarlo en la realidad vivida en el campo aymara, extremadamente duro y complejo. De ahí que busquemos formar nuestros agentes pastorales en permanente contacto con el medio ambiente. El catequista, así llamamos a nuestro futuro líder religioso, nunca es alejado de su comunidad y menos de su familia y trabajo habitual. Son las mismas comunidades — comunidad se parecería algo a una aldea gallega — las que eligen a sus catequistas según su vieja tradición aymara. La única condición que solemos poner es que sean casados. El soltero aymara carece de status social.

Después de esta primera elección, el trabajo realizado con ellos los va seleccionando. Un factor importante en esta elección final es el tiempo. Suele ser un trabajo muy lento, ya que no se trata solo de concientizar cristianamente a un hombre, sino de ir cambiando las costumbres religiosas de su comunidad. Y, como queda escrito, el campesino es desesperadamente reaccionario.

En una zona solemos reunirnos todos los meses durante uno o dos días con ellos. En este tiempo estamos en permanente contacto con ellos. Todos los actos los hacemos juntos desde levantarnos hasta acostarnos, con comidas y descansos juntos. El día comienza con una hora de oración; suele ser temprano y antes del desayuno. Luego desarrollamos un tema de catequesis. La meditación está relacionada con el tema. El método de exposición o investigación difiere y tiene diversos momentos. Parte importante es la actividad del grupo, también sobre el mismo tema de la reunión. Pero la actividad más importante que ellos deben llevar a cabo consiste en reunir a sus comunidades y exponerles el mismo tema u otras cosas. La base de esta labor evangelizadora tanto para ellos como para nosotros es el Nuevo Testamento en su lengua. Terminamos con un gran abrazo y hasta la próxima.

Dentro de este trabajo entran nuestras visitas a sus comunidades. Con frecuencia se quedan en el programa al no poder realizarlas por falta de tiempo y lo accidentado del terreno.

Críticas

Las críticas a esta experiencia son muchas y muy variadas. Me limitaré solo a algunas observaciones por la extensión de estas notas.

Dada la insuficiente preparación intelectual de estos hombres, ¿no estaremos comprometiendo el futuro de la Iglesia entre ellos? De otra forma ¿no iremos propiciando ghettos aislados en vez de un nacimiento de la Iglesia entre los aymaras? Con esta preparación tan insuficiente y nada académica ¿no terminaremos en un sacerdocio de segundo rango? Ahora que el celibato no es obstáculo para el diaconado ¿no serán promovidos algunos sin la suficiente preparación, espera y experiencia anteriores? ¿No comenzarán algunos solo por ser diáconos, investidos de autoridad, sin la suficiente disposición al servicio?

La impaciencia será siempre nuestro mayor enemigo. Cuando una puerta se abre, con ella se descubren otros problemas. La gran amenaza a esta experiencia la plantea el último interrogante. De los otros no temo mucho.

Ya he escrito que la Iglesia Latino-Americana debe ser una Iglesia del Tercer Mundo. Si no lo fuese todavía, debe convertirse en eso. De nada le sirven a estos campesinos ministros superpreparados intelectualmente, pero incapaces de sentir y compartir sus problemas. Marginados de su vida real y concreta. Una vez más, no se trata de crear una superestructura eclesial para servir a unos hombres, que no pueden comprender todo ese andamiaje. Se busca implantar la única Iglesia de Cristo con rostro, sentimientos, vivencias y expresiones aymaras para los aymaras.

Una última reflexión. Se sabe que la Iglesia es muy capaz de hablar de los pobres, como yo ahora, y aun a los pobres. Sin embargo no sirve de nada, si no llega a convertirse en la Iglesia de los pobres. Si no es una Iglesia pobre, hecha de pobres, en la que la fe y la caridad sea vivida por los pobres. Si por miedo a los peligros, muchas veces reales, no se arriesga a llegar al final de una experiencia así, habría que decir que ha dejado de ser la Iglesia de Cristo, convirtiéndose en una obra humana, hecha a gusto de algunos hombres para otros hombres.

Y ahora a la C. M.

Hace algunos días recordaba a San Vicente con nuestras Hermanas de Carabuco en pleno Altiplano y a orillas del lago sagrado de los aymaras, el Titicaca. Ofrecí mi misa agradeciendo nuestra presencia entre los más pobres de este mundo, pensando en San Vicente.

Sin embargo tengo una pequeña pena. Las Hijas de la Caridad están muy presentes en Bolivia, la C.M., no. Pienso instintivamente en zonas o países donde no debería estar, pero está. Nos falta todavía mucho para volver a San Vicente por más interpretaciones que se hagan de su pensamiento.

Ofrezco una ayuda a nivel de C.M. para esta vuelta a San Vicente. Con cinco padres más podremos comenzar en Bolivia, y en colaboración con las Hijas de la Caridad, una experiencia netamente vicenciana, trabajando en el campo. Carabuco, el valle de Cochabamba y Jorochito pueden ser nuestros primeros pasos en este pueblo pobre. La experiencia duraría solo diez años en dos períodos de cinco años cada uno. Solo pido que la provincia que se decida a enviar uno o dos misioneros, sobre todo jóvenes, cargue con todos sus gastos de viaje, preparación, estancia y programas de trabajo. Así entiendo poner los medios de la C.M. al servicio de los más pobres.

Casilla 1691

La Paz, 30 de septiembre de 1973

NOTITIARIUM

CONCLUSIONS DE LA 2^e RÉUNION EXTRAORDINAIRE DE LA CONFÉRENCE LATINO-AMÉRICAINNE DES VISITEURS

à San Miguel (Buenos Aires), novembre 1973

Note: Voici un résumé des conclusions de la réunion de la CLAPVI à Buenos Aires.

A première vue elles semblent centrées sur les problèmes internes des provinces. Mais, selon les Actes, les positions ont toujours été prises en tenant compte des problèmes de toute l'Amérique Latine. Ainsi, la conclusion n° 7 est une définition du Lazariste latino-américain de 1973.

Un grand pas est fait dans la prise de conscience de l'immense problème affronté par les Lazaristes de l'Amérique Latine.

Ces résolutions, pour être efficaces, exigeront une réorientation des oeuvres et une recherche ardue de chemins pratiques. Toutes les Provinces font déjà des expériences en cette direction. C'est le moment, non de les évaluer, mais de les appuyer sincèrement, pour voir si ces efforts nous ouvrent les chemins de l'avenir.

Les étapes précédentes furent d'autoévaluation salutaire. Celle-ci met en oeuvre des principes d'action. Il nous reste à attendre les résultats.

E. C.

Nous soussignés, après avoir participé à la Conférence Latino-Américaine de Provinces Lazaristes, réunie en la Maison d'Etudes de la Province d'Argentine à San Miguel, les 27, 28, 29 et 30 novembre 1973, avons formulé les résolutions suivantes:

1) Fonder, dès l'été 1974, un Centre Permanent de Rénovation Vincentienne dirigé par une équipe interprovinciale, afin d'offrir annuellement à tous les Lazaristes d'Amérique Latine, au moins deux sessions sur la spiritualité vinctienne, la doctrine postconciliaire, les lignes de la pastorale d'aujourd'hui, la réalité latino-américaine, etc.

2) Organiser, pour janvier 1975, à Concepción (Panama), une « Rencontre Interprovinciale de Pastorale Rurale », ouverte à nos prêtres et Frères, aux religieuses et aux laïcs travaillant en nos paroisses rurales ou désireux de se préparer à cet apostolat.

3) Préparer pour 1976, à Lima, une « Rencontre Interprovinciale de Pastorale des Marginaux Urbains ».

4) Profiter des cours de pastorale des jeunes et des vocations organisés par le CELAM ou par d'autres institutions, pour y former nos promoteurs de vocations, puis les réunir dans une

rencontre interprovinciale, afin d'y échanger expériences, idées et plans sur la pastorale des vocations, vincentiennes spécialement.

5) Soutenir la publication d'un Bulletin Interprovincial, comme moyen d'information et trait d'union entre nos Provinces.

6) Concrétiser l'entr'aide économique interprovinciale par des prêts à intérêt modique, allant jusqu'à d. US 100.000, à consentir par la Province du Venezuela aux Province de la CLAPVI qui en feront la demande.

7) Adopter, à la fois comme critère d'orientation et comme moyen d'unification des Lazaristes d'Amérique Latine, la description suivante de ce que nous paraît devoir être un chacun de nous, en ce continent:

Un authentique chrétien consacré qui, par amour de Dieu et du prochain, s'efforce de donner un témoignage de simplicité, humilité, douceur, mortification et zèle, et qui s'engage à vivre en communion fraternelle pour les biens, la prière et le travail.

Afin de lutter pour la promotion intégrale et pour l'évangélisation libératrice des majorités marginales de l'Amérique Latine, il orientera vers ce but tout ministère qu'il se trouve exercer, suivant les modalités propres à son pays, dans la fidélité aux exigences de l'Eglise locale et aux orientations du Pape et de la hiérarchie latino-américaine.

8) Evaluer les suggestions faites par les Confrères ibéro-américains et publiées par les Circulaires 8 à 15 du Secrétariat Exécutif de la Conférence, les faire étudier aux Assemblées Provinciales et les adopter comme textes de travail au Centre de Rénovation Vincentienne.

9) Déclarer invitées à la Conférence toutes les Provinces et Missions de la Congrégation en Amérique Latine.

10) Ratifier la validité du règlement élaboré à la réunion constitutive de 1971 (à Santandercito, Colombie) pour structurer la Conférence, en y ajoutant les précisions du N° 4 des Actes de la présente assemblée.

11) Fixer la prochaine réunion ordinaire de la CLAPVI au 13 août 1974, à Rome, pour profiter de la convocation à l'Assemblée Générale. Les Délégués de nos Provinces participeront à cette réunion.

Alvaro PANQUEVA,		Provincial de Colombie, Président de la CLAPVI
Daniel CHACON,	»	de l'Amérique Centrale
Jorge RIVADENEIRA,	»	de l'Equateur
Luis VELA,	»	du Venezuela

Marciano RODRIGUEZ,	»	du Pérou
Ramón BELMONTE,	»	du Mexique
Roberto SCHWANE	»	du Chili
Tomás GUTIERREZ,	»	de l'Argentine
David TESOURO,		Délégué du Provincial de Porto Rico
José Pio JIMENEZ,		Délégué du Provincia de Philadelphie
Luis Jenaro ROJAS,		Secrétaire Exécutif de la CLAPVI

PROV. BRASILIAE. — **Encuentro de formadores (Colegios)**
7-8-IX-1973.

Este segundo encuentro del personal de los colegios, realizado en Santa Bárbara el día 7 y 8 de septiembre pasado, estaba previsto para dos días completos, pero apenas duró día y medio. La proximidad de Caraja atrajo en la mañana del 7 a parte del grupo, que aún no conocía la casa de Nuestra Señora, Madre de los Hombres. Allí se encontraba nuestro Visitador con el P. Raimundo Limbertie de la provincia de Fortaleza, que venía especialmente para el encuentro.

Actividades

Día 7. Exposición y comentarios del P. Paiva, coordinador del encuentro, a la nota enviada a los colegios como guía de las reflexiones del encuentro. Versaba sobre el tema escogido en el retiro de julio: *Educación y desarrollo*.

Esta nota, después de los conceptos iniciales de Educación y desarrollo, aborda la situación educacional actual en América Latina y por lo tanto en el Brasil. Comienza por indicar los problemas importantes actuales del sector educacional en nuestro continente y señala las respuestas que se les han dado, examinando críticamente su valor.

Enseguida aborda el angustioso problema de la marginalidad y su repercusión en los diversos sectores. Apunta a los responsables de las situaciones creadas (mentalidad feudal, mentalidad mítica) y a las líneas de acción que responden a las mentalidades. Presenta por fin las diferentes hipótesis intentadas de solución.

La reflexión sobre este material nos llevó a una filosofía de la educación centrada en el hombre, que ha de ser liberado, no solo de la ignorancia, sino de todo lo que le impide sentirse igual a los otros e hijo de Dios.

Si la educación ha de servir al desarrollo, su actuación dependerá del concepto que tengamos de desarrollo. Desarrollo: ¿progreso técnico puro y simple? ¿progreso técnico acompañado de transformación social planificada, pero no estructural? o ¿acompañada de cambios estructurales esenciales?

Hay que buscar un cambio de mentalidad de nuestra juventud, sacándola de la mentalidad burguesa e individualista de la vida, hacia una visión más humana, abierta y solidaria, que la lleve a comunicarse con los hermanos y a construir un mundo mejor, desarrollado y humano del que todos hablan y con el que todos sueñan.

Esto solo podrá hacerse a través de una pedagogía existencial, adaptada a la herencia, al carácter y a la edad de los jóvenes: pedagogía dialogante, creadora y comunitaria.

No puede menos de impresionarnos el problema de la marginalización, sobre todo porque, por motivos difícilmente superables, nuestras escuelas en general, han servido prácticamente a una clase social, exactamente la más privilegiada, y de alguna manera estarían contribuyendo a que se perpetúe este estado de injusticia y servidumbre. Sería bueno pensar en otros medios de educar y promover, que no sea necesariamente la escuela. Nos interesa una actitud de apertura, acogida, diálogo, invitación y también desafío a todos los que se interesan o se emplean en la educación. Que se lancen a nuevas experiencias realizadas con seriedad y profundidad, llevando a los hombres, particularmente a los jóvenes, a descubrir que todos los hombres tienen los mismos derechos. Poco a poco tales experiencias irán liberando al hombre brasileño. Siendo responsable y libre, conocerá sus posibilidades de crecimiento y de comunicación consigo mismo, con el mundo, con los demás hombres y con Dios, si tiene fe. Comprenderá también sus límites y deficiencias, no temerá aceptar la sociedad de la que hace parte, para transformarla, construyendo la historia, en solidaridad con los demás hombres sus hermanos.

Día 8. Fue destinado al intercambio de experiencias y raelizaciones en nuestro colegios representados en la reunión.

Conclusión

En la noche del 8 se hizo una revisión del pequeño encuentro.

Puntos negativos señalados: el principal fue la ausencia del profesorado local. Santa Bárbara tiene un colegio de Religiosas, un Gimnasio Técnico Comercial, a parte de los grupos escolares. Fue una pena que ninguno de estos equipos docentes se presentase para hacer su exposición, hablar de sus experiencias, proyectos y problemas para enriquecer nuestras reflexiones.

Como punto positivo hay que resaltar la extrema cordialidad con que fuimos recibidos y hospedados en el caserón enorme.

No se tomaron decisiones. Solo fueron debatidos los puntos que fueron surgiendo a lo largo de las exposiciones oídas.

¿No sería viable pensar en un trabajo de conjunto donde existen varios colegios? Las reuniones periódicas de profesores ¿no darían luz a muchos problemas?

En cuanto a la distinción entre profesor y apóstol ¿no nos hemos dejado caer en la dicotomía de los siglos pasados? Una proferosa preguntó en una de las reuniones: ¿Qué es la vocación sacerdotal? ¿Por qué la diferencia? ¿No bastará la preocupación educacional? «El sacerdote de hecho es el educador de la fe».

Non podemos olvidar ciertamente nuestra misión de evangelizadores, pero la evangelización ¿estará tan ligada a lo «sagrado»?

Piensen algunos que en materia de futuro, «videbimus». Queramos o no nos echarán fuera.

Otras voces: «No abandonen por favor ningún colegio. Si los señores trabajan de gracia, sin ganar nada, por lo menos hacen un trabajo digno. Si dejan los colegios estos serán envueltos por la política y, adiós ideal pedagógico, adiós ideal educacional!»

Impresión general: El encuentro fue válido por la convivencia, por la oportunidad del intercambio de ideas, de los propios interrogantes lanzados, por la búsqueda de estímulo. No se abandonen los esquemas de casi cuarenta hojas preparadas con sacrificio, sin el favor de una lectura constante. No tienen teorías, sino experiencias concretas y principios que se están aplicando dolorosamente, pero con ahínco, en muchas partes de nuestra América Latina.

Procúrese la aproximación de las familias. En fin de cuentas un colegio les interesa a ellas sobre todo, pues concurren con lo principal: los hijos, de cuya educación jamás pueden sentirse dispensados. Los padres no hacen favor cuando colaboran al buen funcionamiento de un colegio.

No se justifica la existencia de un colegio nuestro sin nuestra realización pastoral, ¿pero será imposible tal realización dentro de un colegio?

¿Estamos siempre dispuestos a utilizar horarios y espacios, a lo mejor ociosos en nuestros colegios, para una mayor apertura y disponibilidad en favor de los que más lo necesitan?

Son puntos que vale la pena considerar y reflexionar.

(Extracto de Informativo S. V. n° 64, Octubre 1973)

PRIMER ENCUENTRO DE LOS HERMANOS COADJUTORES DE LA P.B.C.M. REALIZADO EN CARAÇA, MG; DEL 17 A 19 DE DICIEMBRE DE 1973

Motivos del encuentro

En los tres últimos años ha habido diversos encuentros de cohermanos, promovidos por la Provincia Brasileña de la Congregación de la Misión. Faltaba el encuentro de Hermanos coadjutores, que, por su parte, habían manifestado a la dirección de la provincia su deseo de reunirse para una reflexión común sobre sus problemas particulares.

No tenemos conocimiento de una reunión semejante en otras provincias de la C. M. Por esta razón el P. Rigazio, Asistente General de la Congregación, presente en una reunión de Visitadores de América Latina en Buenos Aires en el mes pasado, nos mandó una bendición especial de parte del P. General, transmitida por el P. José Elías Chaves.

Ellos son una comunidad especial dentro de la Comunidad provincial. La reunión tendría como motivo especial satisfacer a todos los hermanos esparcidos por la provincia, además de ser una ocasión de trabajo y oración en común, con la perspectiva de la orientación específica que ellos deben tener.

Se realizó la reunión en Caraça. La casa cuna de la PBCM fue un motivo nuevo y particular de nuestro encuentro. En ella se habían formado muchos de nuestros hermanos. Como miembros de la Provincia Brasileña de la C. M., como los demás cohermanos, ellos consideran las conmemoraciones del bicentenario de esta casa como una ocasión y un fundamento — también para ellos — de renovación y vuelta a las fuentes y a los orígenes dichosos de nuestra historia.

Presentación de los participantes

Antes de cualquier otra actividad se le pidió a cada hermano que se presentase según el esquema siguiente:

- a) ¿Qué trabajo ha realizado en la casa donde está?
- b) ¿De qué modo ha trabajado?
- c) ¿Qué sentimientos lo han animado en su vida y en sus trabajos de hermano?

Método de trabajo

Los temas habían sido publicados en el ISV de noviembre, nº 65. Para estudiarlos decidimos lo siguiente:

a. - Cada tema sería tratado primero en grupos y después en el plenario según el criterio VER, JUZGAR y ACTUAR.

b. - Los padres solo irían a las sesiones del plenario, las reuniones de grupo estaban reservadas para los hermanos solamente. Así podrían discutir los problemas con mayor libertad.

Preparación del encuentro en las casas

Como una demostración de corresponsabilidad de los hermanos, el encuentro se preparó cuidadosamente. Las comunidades de cada casa se reunieron y, junto con los hermanos coadjutores, estudiaron con anterioridad cada uno de los temas propuestos en el programa. Algunas comunidades trajeron por escrito el resultado de sus reflexiones.

Temario

Primer tema: VOCACION DE HERMANO y VOCACIONES PARA HERMANO

A. - Vocación de hermano coadjutor

B. - Vocaciones para hermano coadjutor

Segundo tema: FORMACION DE LOS HERMANOS

A. - Diferentes aspectos de la formación

B. - ¿Junto con los clérigos o separadamente?

Tercer tema: INSERCIÓN EN LA COMUNIDAD

A. - Con relación a la comunidad provincial

B. - Relaciones con los sacerdotes y hermanos de la misma casa

C. - Relaciones con otros hermanos coadjutores de la provincia.

(Extracto de la memoria).

PROV. VENEZUELANA. — Comisión de vida interna.

La Comisión de vida interna de la provincia de Venezuela presenta los resultados de una encuesta articulados en seis partes y un anexo: Ministerios, Vida Consagrada, Vida Comunitaria, Vida Apostólica, Formación y Régimen y Asuntos Económicos. Anexo 1º Colegios.

Como en otras provincias, los cohermanos de Venezuela intentan un trabajo serio de renovación. En esta encuesta la atención

se centra sobre el grupo mismo, no sobre los ministerios. La referencia constante a los colegios y a las parroquias, que son los ministerios principales de la provincia, no permite sacar ninguna conclusión sobre la validez de los mismos.

En cambio el grupo queda al descubierto con su variedad de actitudes e intereses en los diversos campos pastorales.

El grupo se compone, como es normal, de conformistas, renovadores y contestatarios. La confrontación dinámica de los tres sectores hacen avanzar al grupo. El más interesante es el de los renovadores, que luchan por el progreso sin romper con los elementos válidos de la tradición. En este caso este grupo no parece tan numeroso como sería de desear, como se ve por la respuesta Nº 3 de la primera parte. Dice así la pregunta:

En general, está V. personalmente satisfecho con el trabajo que está realizando?

Respuesta: *muy satisfecho*, 4; *satisfecho*, 49; *poco satisfecho*, 25; *no estoy satisfecho*, 5.

El grupo poco satisfecho se aclara con la respuesta Nº 6: *no estoy de acuerdo en la manera cómo se lleva la obra*, 12-6-5 = 23.

Es de notar, sin embargo, que la tercera pregunta responde en un contexto un poco distinto. Básicamente es un sí a las parroquias y a los colegios.

Por otra parte el grupo da un buen índice de disponibilidad y laboriosidad, un notable consensus sobre la orientación actual de la provincia con la aceptación y entusiasmo por las obras. El grupo de colegios y parroquias parece que se respaldan mutuamente. El apartado de Vida Consagrada da un resultado que me parece normal en estas circunstancias, pero hay algunas respuestas desconcertantes respaldadas por un número bastante notable.

El resultado de este sondeo podría profundizarse con una evaluación de las obras con las mismas claves, utilizadas ya, del Nº 2 de *Perfectae Caritatis*, pero insistiendo en los métodos, grados de actualización pastoral, posibilidades y resultados.

La diagnosis del grupo está hecha, ahora falta la terapéutica.

E. C.

El P. Manuel Blanco desde Bolivia

La decisión la he tomado por varios motivos. A partir de marzo comenzaré a trabajar en *Italaque*, liberándome un poco de los otros centros. Para mí supone una mayor libertad de movimientos y concepción pastoral. Italaque tiene alrededor de 40 «comunidades». No pienso trabajar con todas, es realmente imposible, ni lo intentaré. Quizá me quede con unas siete u ocho; con aquellas que quie-

ran trabajar conmigo y con mi plan. Ya cuento con tres hasta el momento. En principio no pienso quedarme en el pueblo. Visitaré estas comunidades durante una semana. En este tiempo viviré con ellos, comer, dormir, quizá trabajar algo en sus «chacras», y luego reunirlos todas las noches para unas instrucciones. Así, yendo semanalmente de una a otra, quizá logre entenderlos mejor y también hacerme entender mejor de ellos. Al final del 74 le enviaré un balance. Solo deseo que no se quede en un intento. (De una carta particular).

Data for the Problem of vocations

In *Vincentiana* 1973, n. 6, p. 392, we referred to the establishment of a Catholic Center of Information at Addis Abeba of which our confrère, Father François Brillet, is in charge. He has sent us recently the first issue of its *Documentation and Information Service* which contains two interesting items on vocations.

1. A major seminarian gives his viewpoint on the current crisis of vocations in the Cameroons. While admitting that the young people themselves bear a certain amount of the responsibility, he sees in the changed attitude of parents towards priestly and religious vocations the chief factor. «Up to a few years ago parents regarded having a son a seminarian or a priest a special grace from God. This was a great source of joy for them, something for which they longed». Today it is quite different. «Many parents seek in various ways to negative God's plan for their children. Within the family circle they seek to destroy the vocation in an atmosphere of worldly comfort. This influences the young and kills many budding vocations in our society. It serves no purpose to blame the young, if their elders are raising barriers against vocations».

2. A new way of fostering vocations has proved very successful in Tanzania. Some years ago, Father Gabriel de Lorimier, a Canadian White Father, was surprised to find a lively interest in vocations among the pupils of the state secondary schools and training colleges. He encouraged this interest, and the students themselves formed vocation clubs, just as they had football clubs, baseball clubs, theatre clubs etc. Now such vocation clubs flourish in many of the towns of Tanzania, and Father Gabriel has been appointed Chaplain General. The students openly proclaim their interest in vocations; there is nothing hidden about it. These vocations clubs have from 40 to 60 members. Already 35 have entered Major Seminaries from them, and another 25 are preparing to do so. These seminarians are proud of their pre-seminary education;

they feel it is more in keeping with their status as Tanzanians than if they had been educated in a minor seminary. It is true that they do find some difficulty with the structured life of the major seminary. However, Father Gabriel is convinced that these « vocation clubs » hold great promise for the future.

PROV. SALMANTINA. — **Pliegos de Urgencia**

La provincia de Salamanca acaba de lanzar una revista interna al público vicenciano: PLIEGOS DE URGENCIA. Viene sin número y sin fecha, pero intenta ser permanente a juzgar por la presentación interior. En la misma cubierta destaca los puntos interesantes: *Vida comun en la Compania después de San Vicente y nuevas experiencias*: Salamanca, Jerez, Vigo, Oviedo. La presentación del número resulta lujosa para nuestro standard, aunque, según mis noticias particulares, no haya sido costosa. Le deseamos mucha vida y mucho éxito en la línea renovadora.

E. C.

NOTAE BIOGRAPHICAE

PROV. S.A.F. OCCIDENTALIS. — **Theodore J. Wangler, C. M.**
1905-1973.

Fr. Theodore Wangler died in St. Joseph's Hospital in Chicago on Wednesday, November 28, 1973. Fr. Wangler was a great man and a great Vincentian in the Mid-West. In fact, he spent all his priestly life there except for a brief period of study at Columbia University in New York where he obtained his masters degree in Chemistry. His association with De Paul U. spans a period of 41 years. He saw and was closely associated during these years with the growth of De Paul University to the institution of higher learning that it is today.

Fr. Wangler came to the Community from Webster Groves, Missouri. He entered the Noviciate at Perryville in May, 1923, and was ordained on June 12, 1932. His first assignment was to De Paul. During the years there he taught Chemistry and held many administrative posts. He will be remembered not by a generation, but by many generations, of students and Confrères with whom he worked as an always genial, pleasant and devoted priest and Vincentian. (From Prov. Newsletter, St. Louis, Missouri, Vol. VII, N° 9).

PROV. PHILIPPINARUM. — **Eliseo Rodriguez** 1887-1974

Father ELISEO RODRIGUEZ passed away on January 8th. 1974. Fr. Alberto Román will write about our good Father Rodríguez for the ANALES of the Spanish provinces and possibly a shorter narration for the VINCENTIANA. In the meantime may I share with you the following:

Fr. Rodríguez came to the Philippines in 1911, right after his priestly ordination and never returned to his native country.

Since his arrival, in 1911, he taught in the JARO SEMINARY for fifty eight (58) years, until he had to retire from teaching because of old age and sickness, but he remained in the Seminary teaching with his good example. In a word, he spent his 62 years in the Philippines in the same Seminary.

He was much loved by the people, most specially the poor, by the clergy of the whole Ecclesiastical Province and by the Hierarchy. No wonder the burial Mass, on January 11, was concele-

brated by some one hundred twenty priests, among them some fifteen Vincentians. I am sending you a copy of the Homily delivered by His Excellency the Archbishop of Jaro, Mons. Jaime Sin. The number of women religious who paid the last respects to our good Father Rodríguez was also very consoling. He gave, during his younger years, spiritual assistance to most of the women Religious Communities in this locality. (From a letter of Fr. Modesto López, C. M.).

«Al recordar la vida sacerdotal del P. Rodríguez en la predicción del Evangelio, en el magisterio de la ciencia de Dios y en la palestra del pensamiento y enseñanza, le rendimos los que le conocemos, el tributo de nuestro amor, de nuestra admiración y de nuestra gratitud a la par que proclamamos sin ninguna reserva los timbres generosos de un magnánimo, los esfuerzos de un fuerte, los sacrificios de un noble, los ingenios de un sabio y los triunfos de un hijo ilustre de San Vicente de Paul para que los recojamos, los que todavía nos quedamos, a fin de que, con la inspiración de su ejemplo, sepamos también seguir sus huellas y morir con las armas en la mano, recogiendo en el campo de batalla el galardón de nuestros afanes ».

«En todo aquel tiempo, apenas oí hablar de él en reuniones públicas, ni quizás vi noticias sobre él en los diarios. Pero sus silenciosas y humildes fatigas y su vida semi-escondida, ha levantado castillos sobrenaturales, ha creado muchos obispos y sacerdotes, haciendo florecer una primavera de dulces esperanzas para la Iglesia Ilongga ».

«...Los sacerdotes encontraban en él un buen confesor y consejero; los obispos, un padre que sabía escuchar los sinsabores del cargo, porque su trato y espiritualidad hacían disipar las tinieblas de las dudas y hacían brillar el lábaro redentor de la caridad, sin más medios que su breviario, el crucifijo encima de su mesa, el rosario en su bolso, y la Medalla Milagrosa como su talismán ». (De la homilía de Mons. Jaime L. Sin, Arzobispo de Jaro).

PROV. PARISIENSIS. — **Albert Picard, C. M.** 1877-1973.

La longue vie du P. Albert PICARD s'est éteinte à Paris après 70 ans de sacerdoce et 76 de vocation. Il l'avait passée en majeure partie en Turquie où il partait en 1903, pour y demeurer jusqu'en 1956. La province de Turquie comptait alors 70 confrères et 23 Frères, en 10 maisons. Après 5 ans passés à Smyrne, le P. Picard est nommé au collège St Benoît de Constantinople. Il y connaît l'épreuve de la guerre 14-18, dans un pays rangé au côté de l'Alle-

magne contre la France, et même la prison, à l'occasion de ses activités pour la défense des pauvres. En 1947, M. Picard est nommé supérieur du collège et de la province. Il renonce à ces charges en 1956. Pendant une quinzaine d'années encore, il assurera l'aumônerie de l'hôpital de Lagny près de Paris. La discrétion qui enveloppa toute sa vie n'avait d'égale que sa bonne humeur. Il croyait de tout son coeur à la Providence et savait le dire, d'une voix forte, et en des écrits d'une valeur littéraire certaine. Fidèle à son rosaire, auquel s'attachait sa prière permanente, il demeurait dans l'attente et la confiance, emprisonné les derniers temps dans la surdité et une quasi cécité. Le 10 novembre 1973, sa vie s'ouvrait à la Lumière.

C. B.

PROV. MATRITENSIS. — **Aurelio Ircio, C. M.** 1904-1973

El P. Aurelio Ircio Larrinaga era bien conocido en todo el ambiente de las provincias españolas, como profesor de muchas promociones de estudiantes y como archivero en los últimos treinta años.

Había nacido el 2 de diciembre de 1904 en la provincia de Alava, en Sarriá, un pueblo pacífico y silencioso, agrupado alrededor de la iglesia parroquial. La naturaleza mimosa del valle del Zuya, casi sin tocar aun, absorbe la atención de los hombres y los hace naturalmente contemplativos.

Al lado mismo de su pueblo está el colegio de Murguía, entregado a la Congregación por D. Domingo Sautu para la promoción del valle. Allí empezó sus estudios y la configuración de su vida sacerdotal a la temprana edad de doce años.

Terminadas las humanidades ingresó en el Seminario Interno, que hubo de interrumpir por enfermedad. Se reincorporó en 1923. Luego siguió el ciclo normal de estudios de la provincia: tres años de filosofía, uno en Hortaleza y dos en Villafranca del Bierzo, cuatro de teología, tres en Cuenca y uno en Potters Bar (Inglaterra), donde fue ordenado de sacerdote el 30 de mayo de 1931. En esta etapa sus compañeros dan testimonio de su piedad sincera, de su inteligencia clara, de su sensibilidad artística, especialmente musical, y de su carácter pacífico.

De 1931 a 1942 su tarea es la enseñanza en la casa de Filosofía, primero en Villafranca del Bierzo y luego en Hortaleza. En la cátedra era hombre de ideas claras, pero su expresión era difícil. Estaba al día en las materias que explicaba según las posibilidades de entonces. Era curioso y observador. Se decía de él que aprendía

en las cosas, no en los libros. No se dejó absorber por el oficio ingrato de procurador, sino que cultivó su espíritu con buena lectura. Por eso su expresión escrita era fluida, casi imaginativa, con buena gramática y buen fondo de lectura.

En 1942 pasa a la casa central como archivero y agregado a secretaría, pero sigue alternando la tarea docente con cursos en Hortaleza y en el Colegio del Cisne de la Hijas de la Caridad.

La gran tarea del P. Ircio en Madrid fue la de archivero donde coleccionó los documentos dispersos, reunió las publicaciones de la Congregación de la Misión y clasificó el material desorganizado por la guerra. Este trabajo solo podrán apreciarlo los sucesores en el oficio y los investigadores que tengan que usar el archivo. Trabajó también hasta la muerte en la clasificación de la biblioteca de la casa provincial de Madrid.

De 1962 a 1970 fue secretario del Consejo Provincial de Madrid, donde puso al día todos los libros.

Fue director de los Anales de la Congregación de la Misión y de las Hijas de la Caridad en varias etapas, siempre como solución de emergencia de un hombre que acepta las tareas que otros no quieren. No fue creador en este puesto. Se mantuvo en el material que recibía, y velaba por la ortodoxia de la publicación.

Más que brillante el P. Ircio fue un hombre eficiente, sin clamor, en todas las tareas que le tocó desarrollar. Los cambios post-conciliares le preocuparon profundamente, viendo cómo se hundían formas comunitarias y sacerdotales que tanto había amado. Murió sin romper las estructuras en las que se sentía logrado. Lo que cuenta en este momento, estructuras o no, es el hombre que fue, fiel al Evangelio, fiel a la Iglesia y fiel a la Congregación.

E. C.

BIBLIOGRAPHIA

NASZA PRZESZŁOŚĆ, *Studia z dziejów Kościoła i kultury katolickiej w Polsce*. Redaktor: Alfons Schletz, C.M. Vol. XXXIX. Kraków 1973.

Instytut Wydawniczy NASZA PRZESZŁOŚĆ, Kraków, ul. Strzelnica 6.
(NOTRE PASSE, *Etudes sur l'Histoire de l'Eglise et de la Culture Catholique en Pologne*. Directeur: Alphonse Schletz. Vol. XXXIX. Cracovie 1973).

JEAN GUITTON, *La superstición superada (Rue du Bac)*, Ed. CEME-Santa Marta de Tormes-Salamanca 1973.

Este libro no necesita propaganda, basta el nombre de su autor. Se centra, de acuerdo al subtítulo, en las apariciones de la Medalla Milagrosa. Aparentemente es el tema menos filosófico y menos teológico para un filósofo y teólogo como es Jean Guitton. Sin embargo el autor sabe iluminar el tema desde la filosofía, la teología, la psicología y la simbología, y descubre en la Medalla Milagrosa un símbolo poderoso del misterio de la Salvación, comprensible para un cristiano sencillo, complicado y profundo para un sabio. La medalla vista por un hombre sin fe es un objeto de superstición, como puede serlo para un cristiano que se queda en el símbolo mediador sin superarlo. La devoción a la Virgen María está pasando en la Iglesia una noche purificadora, y este libro podría significar la aurora.

E. C.

The history of the Congregation of the Mission 1625-1843, by STAFFORD POOLE, C.M., Western United States Province, pp. xx + 474, 1973.

Father Poole's book does not seem to have been formally "published" by any publishers and so to be obtainable only from himself or from, presumably, the Western U.S. Province. Some, especially if they do not notice the importance of the "1625-1843" which forms an integral part of the title, may well feel disappointed at the meagre treatment it may seem to accord to various Provinces of the community, especially their own! But of the forty Provinces which a rough count of the *Catalogue* reveals, no less than thirty-five were founded in or since 1843, so that the meagreness is largely illusory — the history of the Congregation in those territories between 1625 and 1843 is adequately covered even if there were not then Provinces formally erected in them. Within the limits he has set himself, I know of no history of the Community to touch this. Its bibliography covers eighteen pages, its index of persons and institutions twenty-one, and his sources are at times as unexpected as they are numerous and varied. In comparison, Père Coste's little book, now fifty years old, is only an extended essay.

In so far as I can judge, he is especially good in his treatment of the early days of the Community, of the vexed history of our vows, of the purpose of the community in the mind of St Vincent and as it historically developed and manifested itself in various provinces, on his own special field, the work of seminaries. His analysis of all these matters in summary, on pp. i-xv of this book, would form excellent required reading for all delegates to Provincial and General Assemblies in 1974!

Not everybody will agree with him, of course, nor am I suggesting that they should. Not only that, but those who disagree will do so violently! But whether we accept his conclusions or not, it is important that we be fair to Father Poole and to the vitally important questions for us today that he raises, and realise that he makes no statements which he does

not fully document in this book, as far as documentation is available, which, he freely admits, is not always the case. For instance:

(1) "Foreign missions did not at first play an important part in the Vincentian apostolate... The Vincentians became foreign missionaries... only after the superior general had refused the apostolate three times. It was Louis XVI, the King of France, who made foreign missionaries out of the Vincentians";

(2) "parochial work... played an insignificant role";

(3) "The clergy was something that vitally concerned the Vincentians before the Revolution";

(4) "they are mistaken who would attempt to reduce all Vincentian apostolates in some way to the materially poor... It was not the fact that the peasants were poor and in the country that drew the Vincentians to them but the fact that this most de-Christianized area of France was the point of greatest need";

(5) "missions to the rural poor and service to the clergy... were viewed as of equal importance, as complementary to each other. The direct care of the poor belonged more to the Daughters of Charity";

(6) "The bane of Vincentian history before the French Revolution was nationalistic jealousies, rivalries, and animosities within the Community";

(7) "one can validly pose the question: to what extent is the Community of Father Etienne the same as the Community of Vincent de Paul?" (and, posing it, one remembers the late Père Contassot saying in the courtyard of the *Leoniano* one day during the 1963 Assembly: "Depuis Etienne, nous ne sommes pas de Vincentiens, nous sommes devenus des Stéphaniens!");

(8) "he (Etienne) has not lived in the Community as it existed prior to the French Revolution and his only knowledge of it came from the old men who regrouped at Paris in 1818, who had not lived together in community for a quarter of a century".

It is not difficult to imagine the violent, even acrimonious, disagreements with these statements that the reading of them will provoke. Does this matter? Is what is really important not rather: are they true? what bearing have they now on present evaluation of the Community and the task of renewal before it? is there, in the whole history of the Congregation, or was there ever such a thing, as one single aim, even in the one province or area? is « the point of greatest need » for Vincentians today unique and single in the whole world, or does it vary from Province to Province, and even within the one Province, as it always did? can there even be one single « point of greatest need » without its complementary needs, like the care for the rural poor which *demandé* reform of the clergy in the mind of St Vincent? An American Jesuit, writing in *Theological Studies* in 1967, Fr William H. Dodd, expressed it like this: « to remove a priest-teacher from a secular campus and send him to work in a deprived section of the inner city... is to assert that in the present crisis situation... the Church has greater need for Christian community within the inner city... than in the campus ». But, as he points out, the reverse may be equally true, for « a priest is a witness because he is sacrament... whether he be a lone worker in the slums of Paris, a mathematician in the halls of Harvard, or a lone missionary tramping through the jungles of Peru ». For me, the best commendation of Father Poole's book is that it forces the contemporary Vincentian reader to realise that these are the questions to which he must address himself today, and that he will find no facile answers in either history or un-thought-out principle.

All Hallows College, Dublin, Ireland.

J. J. TWOMEY, C.M.

JEAN CANTINAT, C. M., *Les épîtres de St. Jacques et de St. Jude*, Paris 1973, Gabalda, coll. « Sources bibliques », 349 pages.

Ce commentaire de la première et de la dernière des épîtres catholiques est un apport substantiel à la liste déjà longue des publications de notre confrère. Ses premières pages sont consacrées aux problèmes classiques d'introduction et les dernières réservées à une bibliographie qualifiée de « sommaire ».

L'épître de St. Jacques n'obéit pas à un plan d'ensemble, c'est une succession d'exhortations morales simplement juxtaposées à la manière des maximes et des sentences des écrits sapientiaux dont elle se rapproche par le genre littéraire parénétique. Son auteur manie un grec hellénistique « nulle part aussi pur dans le N. T. », c'est un écrivain rompu aux procédés de la diatribe stoïcienne. Si par certains thèmes il est assez proche des sages du monde païen, ses parénèses reflètent davantage l'idéal de sagesse moral et religieux de l'A. T. Mais avant tout c'est un prédicateur chrétien qui a trouvé dans la catéchèse de l'Eglise apostolique la source fondamentale de son inspiration. Certaines affinités avec les écrits pauliniens autorisent à penser qu'il « s'est inspiré de la catéchèse baptismale » de l'épître aux Romains, tout comme les parallèles avec la première épître de St. Pierre nous amènent à poser le problème toujours discuté des rapports entre les deux épîtres.

Toutefois parmi les livres du N. T. « aucun n'offre autant d'échos du sermon sur la montagne » que notre épître. Celle-ci, bien qu'absente du canon de Muratori, bénéficie du témoignage de toutes les Eglises en faveur de sa canonicité. Seul parmi les maîtres de la Réforme, Luther contesta l'inspiration de celle qu'il appelait « une épître de paille », l'estimant trop peu chrétienne dans son contenu et surtout la trouvant en contradiction avec la pensée paulinienne sur le problème de la justification par la foi.

« Jacques, frère du Seigneur » et chef de l'Eglise de Jérusalem en est-il l'auteur ? Une opinion nouvelle, qui ne manque pas de fondement, la met au compte d'un responsable de communauté de la seconde génération chrétienne, écrivant sous le pseudonyme de Jacques entre 70 et la fin du premier siècle chrétien.

Les destinataires de la lettre ne sont-ils que des judéo-chrétiens vivant en dehors de la Palestine ? Ce serait restreindre la mention des « douze tribus qui sont dans la dispersion » (Jc 1/1). N'est-ce pas toute l'Eglise qui est le nouvel Israël dispersé dans le monde païen ?

Le message de l'épître, essentiellement moral, est un vibrant appel à vivre pleinement dans la logique de la foi chrétienne : « s'établir dans une intégrité parfaite, fuir toute duplicité, accorder la vie pratique à la foi religieuse, miser sur Dieu et non sur les attraits du monde ».

Sur deux points la pensée de « Jacques » doit être précisée : celui-ci défend l'éminente dignité des pauvres dans l'Eglise, mais il ne condamne les riches que dans la mesure où ils malmènent ou exploitent les pauvres. D'autre part, les points de vue de Jacques et de Paul sur la justification par la foi ne sont pas contradictoires, mais complémentaires. Paul défend contre les judaisants la justification première, c'est-à-dire l'accès de l'homme pécheur à l'amitié divine, par la seule foi en l'oeuvre rédemptrice du Christ. Jacques de son côté enseigne la justification finale, c'est-à-dire le salut définitif, par une foi agissante, engagée notamment dans une charité active.

L'épître de St. Jude, à la différence de celle de St. Jacques, suit un ordre logique et l'agencement de ses matériaux est mis au service d'une pensée maîtresse : demeurer attaché à la foi telle qu'elle a été transmise en s'opposant à tout ce qui pourrait en écarter. Cette composition d'un bon helléniste relève du genre littéraire de « la lettre », mais en même temps, par sa manière d'utiliser les apocryphes juifs, tire sur « le genre homilé-

tique iudéo-chrétien ». Le recours fréquent à cette littérature apocryphe, notamment au livre d'Hénoch, est d'ailleurs l'une des originalités de cette épître. Ce fut aussi la raison principale des quelques doutes émis sur sa canonicité dans les premiers siècles. La dépendance de la seconde épître de St. Pierre par rapport à la lettre de St. Jude explique les affinités littéraires et thématiques entre les deux écrits. « Jude, frère de Jacques » pourrait bien être le pseudonyme d'un « disciple des apôtres, responsable de communauté et témoin de l'enseignement apostolique ». Ce dernier, rédigeant après 70, s'adresserait à des chrétiens issus en grand majorité du monde païen, plus vulnérables qu'une communauté judéo-chrétienne à l'immoralité dénoncée dans la lettre.

Quant au commentaire abondant et substantiel des deux épîtres, on appréciera sa présentation claire et méthodique, les prises de position mesurées et toujours justifiées de son auteur. On reconnaîtra l'homme du métier soucieux, devant des lectures difficiles, de respecter la tradition manuscrite, refusant de majorer la portée des textes, se gardant de projeter dans le texte des structures qui pourraient bien n'être que des vues de l'esprit.

Dans cette oeuvre de qualité, les exégètes, trouveront un travail de spécialiste, et les pasteurs une exégèse sûre, précise, riche en références bibliques, ainsi que des renvois toujours utiles au « Vocabulaire de Théologie Biblique ».

E. A.

JESUS M. MUNETA, C. M., *Liturgia Cantada*. Gráficas Navasal, Padre Adoain, 1, 1973.

Saludamos con alegría la reciente publicación musical del P. Muneta. El libro consta de dos partes; 1ª : *Liturgia de las Horas*: Laudes, Vísperas y Completas, con un total de diecisiete himnos, trece esquemas de recitación, un centenar de antifonas y aclamaciones, ocho salmos; 2ª: *Liturgia Eucarística*, con ventiocho composiciones: procesionales de Entrada, Ofertorio, Comunió; Señor, ten piedad; Santo; Cordero de Dios; Salmos responsoriales, Aleluyas, Aclamaciones. En un Apéndice presenta el Rito de Consagración de Virgenes. LITURGIA CANTADA es el fruto inmediato de unas convivencias litúrgico-musicales tenidas en varias casas de las Hijas de la Caridad de la Provincia de Pamplona. Es el primer libro del P. Muneta; pero es una obra que ha venido madurando durante mucho tiempo. El P. Muneta, aparte sus estudios musicales, realizados primero en Salamanca y Madrid, y perfeccionados ahora en Roma, ha tenido, al menos, seis años de experiencia musical práctica con nuestros jóvenes aspirantes en Cuenca. Conoce bien, por eso, la teoría y la práctica. Suelen los noveles músicos lanzarse de golpe a la aventura de las modas nuevas, de los ritmos nuevos, de las formas nuevas. El P. Muneta no se deja seducir por lo nuevo, nada más que por que sea nuevo; prefiere plantar su árbol en el terreno abonado de lo añejo, y aprovecha de lo nuevo lo que, de verdad, tiene garantía de poder estar al servicio de una cosa tan seria como es la Liturgia de las Horas y de la Eucaristía. La LITURGIA CANTADA es obra sencilla, rica, fácil y digna. Una portada simbólica, muy bonita, nos invita a orar cantando. Auguramos éxito a este y a futuros trabajos del P. Muneta.

M. B.

DEFUNCTI CONGREGATIONIS MISSIONIS

(Dec. 1973 - Jan. 1974)

N.	NOMEN ET PRAEN.	Conditio	Dies Ob.	Domus	Aetas	Voc.
----	-----------------	----------	----------	-------	-------	------

1973

74	JOCHEMS Marinus	Sacerdos	30-11-73	<i>Panningen</i>	57	36
75	JAVARONE Armando	Sacerdos	11-12-73	<i>Naples 1º</i>	48	30
76	LECOEUCHE Henri	Frater	12-12-73	<i>Paris 1º</i>	69	51

1974

1	BEATTY Francis L.	Sacerdos	29-12-73	<i>Philadelphia 1º</i>	69	37
2	GRAZIANO Alessandro	Sacerdos	11- 1-74	<i>Turin 1º</i>	56	36
3	RICCI Giuseppe	Sacerdos	11- 1-74	<i>Milan</i>	76	37
4	KROES Albert	Sacerdos	6- 1-74	<i>Panningen</i>	59	40
5	ORJESK Ludovit	Sacerdos	10- 1-74	<i>Namestovo</i>	56	37
6	BUZAI József	Sacerdos	21- 1-74	<i>Budapest</i>	66	48
7	RODRIGUEZ Eliseo	Sacerdos	8- 1-74	<i>Jaro</i>	86	71
8	LLORACH José	Frater	22- 1-74	<i>Barcelona 1º</i>	81	63
9	ALCALDE Valentín	Sacerdos	6- 2-74	<i>Lima 6º</i>	72	55
10	HALL Mark	Sacerdos	19- 2-74	<i>Ashfield</i>	88	68



Primer encuentro de Hermanos Coadjutores de la P.B. C. M. Dic. 1973	» 58
<i>Prov. Venezuelana.</i> Comisión de Vida Interna	» 59
El P. Manuel Blanco desde Bolivia	» 60
Data for the problem of vocations	» 61
<i>Prov. Salmantina.</i> Cuadernos de Urgencia	» 62

NOTAE BIOGRAPHICAE

<i>Prov. S.A.F. Occidentalis.</i> Theodore Wangler, C. M. 1905-1973	» 63
<i>Prov. Philippinarum.</i> Eliseo Rodríguez, C. M. 1887-1974	» 63
<i>Prov. Parisiensis.</i> Albert Picard, C. M. 1877-1973	» 64
<i>Prov. Matritensis.</i> Aurelio Ircio, C. M. 1904-1973	» 65

BIBLIOGRAPHIA	» 67
-------------------------	------

DEFUNCTI C. M. (Dec.-Jan)	» 71
-------------------------------------	------

VINCENTIANA ephemeris Vincentianis tantum sodalibus reservata, de
mandato prodit Rev.mi Superioris Generalis. *Romae, die 30 mar. 1974*
P. HENZMANN, C. M., *Secr. Gen.*

Director ac sponsor: A. COPPO, C.M.
Autorizzazione del Tribunale di Roma, 18 novembre 1963, n. 9492
Istituto Grafico Tiberino - Roma - Via Gaeta, 23

